

ف

تاريخ الدولة العربية

دكتورة
نبيلة حسن
أستاذة التاريخ والخدمة الإسلامية للسلف
كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

دار المعرفة الجامعية
ع. ش. مونتيم - إسكندرية
ت: ١٦٣-١٢٠٤

تاريخ الدولة العربية

الباب الأول

(عصر الرسول والخلفاء الراشدين)

الفصل الأول

التعريف بالمصـادر

التعريف بالمصادر

المقصود بتاريخ الدولة العربية هو تاريخ الفترة الاولى من دولة الاسلام التى تبدأ بظهور النبى صلى الله عليه وسلم والدعوة المحمدية وذلك فى مطلع القرن السابع الميلادى والتى تنتهى بانهيار الدولة الاموية حوالى منتصف القرن الثامن الميلادى حوالى سنة ٧٥٠ ميلادية . ولقد اتفق المؤرخون على تسمية هذه الفترة بالدولة العربية لان العرب كانوا مادة الاسلام فى هذا العصر بمعنى أن السلطة فى الدولة الاسلامية كانت للعرب مؤسس هذه الدولة ، وذلك تمييزا لعصر صدر الاسلام هذا عن العصر العباسى الذى تلاه والذى يبدأ بسيادة عنصر جديد على الدولة هو العنصر الفارسى ، والذى انتهى بسيادة عنصر ثالث هو العنصر التركى . مما ادى الى تسمية العصر العباسى الاول بالعصر الفارسى والعصر العباسى الثانى بالعصر التركى (١)

و ينقسم تاريخ الدولة العربية الى ثلاث مراحل : أولهما العصر النبوى ثم عصر الخلفاء الراشدين ثم العصر الاموى الذى يبدأ بمعاقبة وينتهى بمروان الثانى (مروان ابن محمد) وذلك يعنى أن تاريخ هذه الفترة يعتبر بمثابة القاعدة التى انبثت عليها حضارة العرب والاسلام .

(١) انظر ، أ. د. سعد زغلول ، تاريخ الدولة العربية ، ص ١٠

وننتكلم الآن عن المصادر التي يرجع إليها لدراسة هذا
العصر نبدأ بالإشارة إلى أن المصادر التي يرجع إليها الدراسة
تاريخ العرب والاسلام تنقسم إلى قسمين كبيرين : الاول منهما
هو المصادر التي تتصف بالاصالة او التي لايتطرق إليها الشك
وان تطرق فالى حد محدود و هذه المصادر الاصلية تنقسم الى
أنواع فالاول منها هو الاوراق الرسمية او الاوراق الحكومية
وهي التي تعرف باسم الوثائق او الارشيف وهذه قليلة نادرة
وما وصل اليها منها لا يكفي لكتابته التاريخ الاسلامي ، بشكل
يمكن أن نرضى عنه وهذه هي نقطة الضعف بالنسبة لمؤرخ التاريخ
الاسلامي بوجه عام وذلك أنه يضطر إلى الرجوع الى مصادر من
الدرجة الثانية مثل : روايات المؤرخين من معاصرين ومحدثين
و يمكن ان نفسر ندرة الوثائق التي وصلتنا من العصور الاسلامية
ونرجعها الى عدة أسباب نشير منها الى قلة الورق و غلاء ثمنه
فالمعروف أن الورق الذي استخدم في العصور الاولى هو المصنوع
من نبات البردي و كان يعرف باسم القبطاس او القراطيس وذلك
قبل أن تعرف صناعة الورق الرخيص المعتاد الذي عرف باسم
الكاغد و الذي دخل بلاد الاسلام منذ منتصف القرن الثاني الهجري
(القرن الثامن الميلادي) .

و من هذه الاسباب أيضا عدم انتشار الكتابة بالشكل الذي
آلت في العصور الحديثة حتى ان الكثير من الاوامر الحكومية

و كذلك المعاملات بين الافراد كانت تتم شفاهة دون حاجة الى التسجيل والى جانب هذا يمكن الاشارة الى الاضطرابات السياسية التى آلمت بالدولة الاسلامية والعداء المرير الذى كانت تكتنه الاسر الحاكمة الجديدة للاسر السابقة عليها مما كان يدعوها الى العمل على محو آثارها والقضاء على مآثراتها.

هذا كما يمكن الاشارة الى الظروف الاجتماعية فى تلك العصور القديمة والتى لم تكن تعمل على سلامة حفظ الاوراق الرسمية التى كانت تذهب ضحية للاهمال و عدم الرعاية ، الى جانب الكوارث مثل الحريق وخاصة بسبب استخدام الشموع والمواقد الزيتية من أجل الاضاءة او القراءة ليلا.

النقود : =====

بعد ذلك نشير الى النقود وهى تعتبر أيضا من الوثائق الاصلية وذلك بسبب النقوش التى تحملها والتى تتمثل فى اسماء الامراء والقبائل وكذلك فى العبارات المنقوشة عليها سواء كانت سياسية او دينية ، الى جانب تاريخ سك العملة ، واسم البلد الذى ضربت فيه . فهذه المعلومات لها أهمية تاريخية هذا الى جانب أهمية النقود من الناحية الاقتصادية والتى تتمثل فى أنواع المعادن الثمينة المستخدمة فى ضربها ومدى نقاء السبيكة الذهبية او الفضية و من هنا تصبح قوائم النقود الموجودة فى المتاحف الخاصة فى العالم من المراجع القيمة التى لا يستغنى المؤرخ المحدث عن الاستفادة منها .

النقوش :

يأتى بعد ذلك النقوش الموجودة على الاثار و على اللوحات التذكارية القديمة او شواهد القبور وغيرها . وهذه تحتوى مثلها مثل النقود على مادة أصلية بل هي أعلى من النقود بسبب طبيعة حجمها و تنوع مادتها .

الآثار :

و تأتى بعد ذلك الآثار و هي مثل النقود من حيث الأهمية الكبيرة بسبب اصلتها وذلك أنها شواهد مادية عن العصور التي أقيمت فيها و هي تنقسم الى معمارية وزخرفية .

و تتمثل الأهمية التاريخية للآثار من حيث انها تعكس فكرة محيطة عن طبيعة العصر الحضارية من الناحية المادية مما يعجز الوصف عن التعبير عنه مهما بلغ من الدقة والامانة ورغم التنقيب المستمر على الوثائق والنقود و الاثار ورغم اهتمام الدارسين بذلك فان ما وجد من العصور الاسلامية منها بشكل عام و من عصر صدر الاسلام بصفة خاصة لا تكفى لكتابة تاريخ موثق لهذه الفترة و بناء على هذا فلا يبقى أمامنا الاكتساب المؤرخين القدماء من معاصرين ومتأخرين .

القرآن الكريم :

يعتبر القرآن وهو كتاب الله تعالى الذى أنزله لفظا

ومعنى على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم أول الكتب التى يرجع إليها فهو دستور الإسلام والمسلمين . ويرجع الفضل فى الحفاظ على القرآن دون تغيير أو تبديل الى أنه لم يكتفى بحفظه فى صدور المسلمين الأوائل : بل انه دون منذ البداية فلقد اتخذ النبى كتابا لتدوين الوحي منهم معاوية بن أبى سفيان و عبد الله بن سعد بن أبى سرح . و هكذا بدأ جمع القرآن منذ نزوله و يظهر أن الجمع الأول للقرآن بعد الرسول صلى الله عليه وسلم كان فى حياة أبى بكر الصديق . إذ يروى أن عمر بن الخطاب خشى بعد مقتل قسم كبير من القراء فى الحرب مع مسيلمة الكذاب أن يقتل قراء آخرون فى معارك أخرى فيضيق شئ من القرآن ، ولذلك اقترح على أبى بكر الصديق جمع القرآن و اتعنه بوجهة نظره ، وتروى أغلب الروايات أن أبى بكر عهد بذلك الى زيد بن ثابت كاتب الوحي للرسول صلى الله عليه وسلم وقد أتم زيد هذا الجمع من سور مكتوبة على العسب (١) و على الأحجار و على قطع من الجلد و على صفح (أى أوراق متفرقة) و من صدور الرجال ولما أتم جمع القرآن أعطى نسخته لآبى بكر و قد خلفها أبو بكر لعمر بن الخطاب الذى تركها بدوره عند ابنته حفصة زوج الرسول صلى الله عليه وسلم .

أما جمع القرآن النهائى فقد تم فى عهد عثمان بن عفان عندما بدأت تظهر بعض القراءات المختلفة نتيجة لعدم التسلط

(١) العسب : جمع العسيب و هو جريد النخل .

و الشكل فى الكتابة بصفة خاصة • والقرآن يحتوى على ١١٤ سورة و هذه تنقسم الى آيات والآيات بدورها تنقسم الى مكية ومدنية ولكل منها صفات خاصة فعب حيث الموضوع نلاحظ أنها تعالج الدعوة الى الدخول فى الاسلام ، وتعد المؤمنين وتوعدهم المشركين • اما الآيات المدنية فانها تعالج كل اسباب حياة الجماعة الاسلامية من دينية و دنيوية • هذا ولما كانت الآيات القرآنية قد نزلت تباعا على مدار أكثر من عشرين سنة أى الى وفاة الرسول فانها تعالج الاحداث التى عرفها العصر النبوى مما يترتب عليه انه لايمكن دراسة حياة الرسول بدون دراسة القرآن •

الاحاديث النبوية :

بعد ذلك تاتى مجموعة الاحاديث النبوية مثل : صحيح البخارى (توفى سنة ٢٥٦ هـ / ٨٧٠م) و صحيح مسلم ، (توفى سنة ٢٥٦ هـ / ٨٧٠م) وسنن الترمذى (توفى سنة ٢٧٩ هـ / ٨٦٢م) وسنن ابى داود ، والنسائى وغيرهم • وكلمة حديث تعنى فى الاصل الخبر او الرواية الشفوية فى موضوع دينى او دنيوى وبعد الاسلام صارت الكلمة تعنى اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم اما كلمة سنة فتعنى طريقة التصرف فى النواحي الاجتماعية والدينية والقانونية وقد عرفت تلك الكلمة عند العرب فى الجاهلية ومعناها العادات المتبعة عندهم فلما جاء الاسلام

صارت تعنى عادة الرسول صلى الله عليه وسلم أى ماعمله او اقتره
أو رآه ولم ينكره . فالحديث يشير للقول والسنة تشير للعمل
وقد تكون السنة مشمولة بحديث كما يتضح لنا من قول الامام
أحمد بن حنبل "فى هذا الحديث خمس سنن " .

ولقد دونت الاحاديث فى فترة متأخرة نسبيا وذلك منذ
منتصف القرن الثالث الهجرى أى التاسع الميلادى وذلك عندما
ظهرت أحاديث مصطنعة منسوبة الى الرسول صلى الله عليه وسلم
وذلك لتحقيق أغراض شخصية وهنا ظهرت الحاجة الى تدوين
أحاديث النبى و ذلك حسب الاصول العلمية التى تسمح بالتفرقة
بين الاحاديث الصحيحة والاحاديث الموضومة ولهذا السبب ظهر
استخدام مايسمى بالاسناد والاسناد هو سلسلة الرواة والغرض
منه هو معرفة اصل الرواية بمعنى أن يكون راويها الاول ثقة
أى يوثق فى قوله وفى كلامه ولهذا نطلب الاسناد شرطا عرف عند
المشتغلين بعلم الحديث باسم التعديل او العدالة فالمفروض
ان يكون السند عدلا : والعدل هنا هو الرجل الذى لا تشوب تصرفاته
شائبة أى المعروف بالاخلاق الحسنة الطيبة فلا يسرق ولا يشهد
الزور ولا يشرب الخمر ولا يؤخذ عليه ريع فى دينه وعقيدته وبعد
ذلك هناك المتن أى نص الحديث وهذا له أسلوبه فى التوثيق
فالحديث الذى يروى بأكثر من رواية يقابل فيما بينها ومن
هذا الطريق تصحح الاخطاء ان كانت هناك أخطاء .

ولما كان الحديث يتناول كل أعمال الرسول فإنه يحتوى على موضوعات كثيرة جدا كما أنه يناقش بتفصيل الكثير من الموضوعات التى عالجها القرآن . ولهذا السبب اهتم العلماء بدراسة الحديث تلك الدراسة التى أصبحت تعرف فيما بعد بعلم الفروع .

كتب السير :

وبعد الاحاديث نذكر مجموعة كتب السير وأول كتب السير هى التى تتناول سيرة الرسول أى حياة الرسول .

و أشهر السير هى سيرة ابن هشام وهى فى الأصل لابن اسحاق المتوفى فى منتصف القرن الثامن الهجرى فى سنة ١٥٠ هـ او سنة ١٥١ هـ (٧٦٧ / ٧٦٨م) ولكن ابن هشام اخذ سيرة ابن اسحاق وعرضها للنقد كما فعل اهل الحديث فاخرج منها ما يشك فى أصالتها من الاشعار وغيرها و هذا يعنى أنه عمل على تحقيقها حتى انتهى الامر بأن نسب اليه السيرة وترك اسم صاحبها الاول أى ابن اسحاق .

ويوضع فى طبعة كتاب ابن هشام كتاب " الطبقات الكبير " لابن سعد المعروف بكتاب الواقلى والمتوفى سنة ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م . هذا ولو أن كتاب ابن سعد يختلف عن كتاب ابن هشام وذلك أنه حاول أن يعالج الموضوع على اساس الشخصيات الى جانب حياة الرسول .

كتب: المغازي والفتوح :

=====

و من كتب السير أيضا مجموعة الكتب التي عالجت غسزوات الرسول وهي التي تعرف بكتب المغازي و من أشهر من كتب فسي مغازي الرسول ابن اسحق والوافدي (وهو محمد بن عمر بن واقد ابو عبد الله وقد سكن بغداد و تئلد القضاء . بها للمأمون كما ولى القضاء أيضا من قبل الرشيد وقد روى من مالك حديثا كثير وفقها ومسائل كان واسع العلم كثير المعرفة يقول عنه محمد بن سعد كاتبه في تاريخه الكبير " و كان عالما بالمغازي والسير و الفتوح " وتوفى الواقدي ببغداد وهو على قضاء عسكر المهدي في سنة ٢٠٧ هـ) . و للواقدي كتاب اسمه مغازي الرسول و كانت مغازي الرسول هذه هي النواة التي ألفت على أساسها الكتب الخاصة بالفتوحات الاسلامية على أيام الراشدين ثم الامويين فهذه الفتوحات الاخيرة صارت تكمله لمغازي الرسول .

وبعد الواقدي يأتي البلاذري وهو احمد بن يحيى بن جابر و كان احمد نديما للخليفتين المتوكل والمستعين ومؤدبهما لعبد الله المعتز و هذا يعنى أنه كان في موقف يسمح لــــه بالكتابة في التاريخ . وتوفى سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢م وللبلاذري العديد من المؤلفات يهمنها منها بالنسبة لموضوعنا كتابــــة المرسوم باسم " فتوح البلدان " وهو من كتب الفتوح العامة و قد قرظه السعودي في مقدمة كتابه " مروج الذهب ومعادن الجوهر " بقوله " ولانعلم في فتوح البلدان أحسن منــــه "

و الكتاب تناول الفتوحات الإسلامية بشكل عام ، البلاذرى مؤرخ
بدقق يتحرى الحقيقة ، وهو يتناول أخبار البلدان وفتوحها
بالصلح او العنوة ، كما انه يحوى معلومات قيمة تبين تطور
النظم والادارة والتشريع والاقتصاد خلال القرون الاولى للدولة
العربية الإسلامية .

و من مصادره الواقدى نقلا عن كاتبه محمد بن سعد فسى
معظم الاحيان وابن الكلبي ، وهو يعتمد أيضا على روايات عبيد
الله بن صالح (توفى سنة ٢٢٢ هـ) الذى ينقل بدوره عن أبى
لهيعة ، ويزيد بن أبى حبيب و عن نافع مولى آل الزبير وغيرهم
من ثقات المؤرخين والاعباريين والرواة .

و من كتب المغازى و الفتوح الاقليمية (الخاصة) التى
وملئنا كتاب " فتوح مصر وأخبارها " أو فتوح مصر والمغرب
و الاندلس " لابن عبد الحكم المعرى ، و عبد الرحمن بن عبد الله
بن عبد الحكم ولد حوالى سنة ١٨٧ هـ / ٨٠٣ م ، وتوفى سنة ٢٥٧ هـ
٨٧٠ - ٨٧١ م ، وقد احتفظ لنا فى مؤلفه بروايات يرجع سندها
الاول الى شهود عيان لاحداث .

اما عن مركزه الاجتماعى فابن عبد الحكم ينتسب الى أسرة
عريقة كانت تحتل مركزا ممتازا فى مجتمع القضاة مكنها من
أن يكون لها دورها فى الاحداث السياسية التى وقعت بدولة
الخليفة يومئذ و تعرضت الاسرة لمحنة خلق القرآن سنة ٢٢٧/٨٤١ -

٨٤٢م ، وقد اتهموا فى تبديد اموال والى مصر الجروى ، هذا ولو
أنه يفهم من روايات الكندى فى كتابه " القضاة " ان بنى عبد
الحكم قد استترجسوا مكانتهم الممتازة برضاء الخلافة العباسية
عنهم من جديد .

أما عن تكوين عبد الرحمن العلمى والثقافى فانه كان
يوهله لان يصل الى أرفع مراتب المحرفة فى ذلك الوقت (القرن
الثالث الهجرى . التاسع الميلادى) فهو قد شب ونما فى كنف
أسرة من الاثمة والاعلام ؛ فوالده عبد الله بن عبد الحكم ابن
اعين بن الليث (مات سنة ٢١٤) انتهت اليه رئاسة المالكية
بعضر بعد وفاة أشهب و كان أعلم أصحاب مالك بمختلف قوليه
واتفقت الاقوال فيه أنه ثقة صدوقا محققا . و كان أستاذ مؤرخنا
الاول و عبد الرحمن يروى عنه أكثر من مرة .

أما اخاه محمد الذى كان أسن منه بحوالى خمس سنين
والذى وافته المنية بعده بعشر سنوات و الذى ذاع ضيته فى
المغرب - حيث كان له تلاميذه الذين روى لعلم عنه فلا يروى
مؤرخنا عنه شيئا .

و من أشهر تلاميذه ابن عبد الحكم الذين كتبوا عنه ابو
جعفر الطبرى (المؤرخ الشهير) .

هذا وتقول رواية ابن ابى حاتم الرازى (صاحب كتاب الجرح
والتعديل) نقلا عن ابيه الذى روى عنه أنه " صدوق " بمعنى

والى جانب ذلك هناك ذكر مشايخ أهل مصر وقد نقل ابن عبد الحكم عنهم كثيرا من القصص ذات الطابع الشعبي والتي كانت متواترة بين أهل مصر .

و عن ابن عبد الحكم نقل الكثير من المتأخرين أمثال: المقرئى وابن تشرى بردى وغيرهم .

كتب التاريخ العام :-

=====

وأول الكتب التى نشير اليها هو كتاب خليفة بن خياط المتوفى فى سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م وخليفة من قدامى المؤرخين الثقات ، وصاحب أقدم رواية تاريخية وصلت إلينا ، وهو يسبق تاريخ الطبرى بأكثر من نصف قرن .

و هو خليفة بن خياط العصفري البصرى ، والمعروف بشباب تلقى العلم على علماء بلده البصرة ، والبصرة كانت فى القرن الثالث الهجرى مركزا هاما من مراكز اشعاع الثقافة العربية الاسلامية ، خاصة فى علوم اللغة والحديث والسيرة والتاريخ .

فى هذا البلد ، العثمانى الهوى شب خليفة ونشأ وتعلم و هو ينتمى الى أسرة لها مكانتها العلمية ، فجدّه واسمه خليفة أيضا كان من ثقات رجال الحديث عند البخارى وابن ابى حاتم الرازى صاحب كتاب " الجرح والتعديل " وقد أخذ خليفة العلم من عدد من الشيوخ فى مقدمتهم يزيد بن زريع ، ويزيد هذا ممن

انه ثقة من يعتد على روايتهم • فهو وان كان لايهمل الروايات التي لاتستطيع الصدود امام النقد وان كان يسجل عدداً من الروايات ذات الطابع الاسطوري فان هذا لا يقلل من أهمية روايته • فلقد صار هذا الامر تقليدياً بالنسبة للكتاب حتى اولئك الذين اعتنوا بالنقد واهتموا بتصحيح الاخبار فلم تخل كتبهم من الاساطير والقصص الشعبية •

وابن عبد الحكم مؤرخ محدث بمعنى أنه يهتم بالاسناد الى جانب اهتمامه بالمتن • واهم من نقل عنهم : ابن لهيعة (توفي سنة ١٧٤ هـ / ٧٩٠ م) ، وفقه مصر الليث بن سعد (توفي سنة ١٧٥ هـ / ٧٩١ م) • ويزيد بن أبي حبيب النبوي الاصل (توفي ١٢٨ هـ / ٧٤٦ م) وهو من ثقات رواة فتوح مصر والمغرب و أستاذ ابن لهيعة والليث بن سعد ، ويحيى بن عبد الله بن بكير (مات في سنة ٢٣١ هـ / ٨٤٥ م) وهو ممن تتلمذ على مالك بن أنس ودرس أيضا على الليث ابن سعد ، وعبد الله بن لهيعة ، وعبد الله بن وهب بن مسلم وغيرهم وصنف التمانيف من بينها كتاب كان يحوى عدداً من الوثائق وقد أعطاه لابن عبد الحكم • وعثمان بن سالم (توفي سنة ٢١٩ هـ / ٨٣٤ - ٨٣٥ م) وهو من أهم رواة ابن عبد الحكم في الجزء الخاص بالمغرب وكان ثقة فيما يرويه • وعبد الله بن مسلمة (توفي سنة ٢٢٤ هـ) وهو يروي عن الليث بن سعد وعبد الله بن لهيعة كما يظهر من كتاب فتوح مصر والمغرب والاندلس •

ثقات أهل البصرة مع ميول عثمانية كما وصفه ابن سعد فى طبقاته . كما سمع أيضا من سفيان بن عيينة وابن مهدي ، وهشام الكلبي ، وعلى بن محمد المدائني وآخرين ، ومات فى سنة ٢٤٠ هـ ، ٨٥٤ م ، عن عمر يناهز الثمانين عاما .

مؤلفاته :

=====

صنف خليفة حسبا ذكر ابن النديم فى الفهرست ، أربعة كتب كتاب التاريخ ، وكتاب طبقات القراء " وكتاب " تاريخ " الزمنى والمرضى والعميان " وكتاب أجزاء القرآن وأعاره واسباعه وآياته " .

ويكاد يجمع علماء الحديث على أن خلافة كان من الثقات وقد وثقه البخارى فى تاريخه الكبير عندما ترجم له وكذلك فعل المذهبى فى تذكرة الحفاظ " و " ميزان الاعتدال فى نقد الرجال " و " سير اعلام النبلاء "

منهجه فى الكتابه :

=====

وكتاب " تاريخ خليفة بن خياط " يؤرخ لفترة من تاريخ الاسلام تمتد حتى سنة ٢٣٢ هـ ، الكتاب مرتب على طريقة الحوليات او السنويات ، وخليفة مؤرخ محدث فهو يعتنى بسلسلة الاسناد أى الرواة الذين رووا الخبريل يذهب ذلك الى الذين شهدوا الاحداث .

وقد بدأ تاريخه بالكلام عن بداية التاريخ : ثم شئ ذلك بالحديث عن مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أخذ يورد أخبار كل سنة على حدة ابتداءً من السنة الأولى للهجرة ذاكراً أهم ما حدث فيها من أحداث ، حتى إذا انتهى من ذلك ذكر من أدركتهم الوفاة في تلك السنة ، ومن أقام الموسم . وبعد أن ينتهي من الكلام عن عهد خليفة من الخلفاء يتبع ذلك يذكر من ولو كل إقليم من اقاليم الدولة على عهده ثم من تقلدوا خطة القضاء في الامصار وخاصة في المدينة ومكة والبصرة والكوفة ، وقد يورد أحياناً من تقلدوه في الشام ، وبعد ذلك يذكر من تولوا حجابة الخليفة والشرط ، والكتابة ، وبيوت المال ، والخاتم ، والبريد ، ثم يورد أسماء الرسل (أى السفراء) وهي معلومات ثمينة قيمة لدراسة تاريخ النظام الادارى والقضائى فى تلك الفترة .

ويحتوى الكتاب على احصاءات لا توجد فى غيره لان منهج خليفة انه بعد الحديث عن كل وقعة هامة مثل : بدر ، واحد ، والحرّة وغيرها ، يورد اسما من استشهدوا فى تلك المواقف .

وقد روى خليفة من ائمة الرواة الثقات كالوليد بن هشام ، ويزيد بن زريع والمداينى .

وفيما يتعلق باخبار الفتوح خاصة شجّد خليفة يوردها عن مصدرين احدهما : عن رواة من أهل كل مصر من هذه الامصار المذتوجة اى الرواية المحلية - والاخرى عن طريق أهل المدينة - الرواية الرسمية .

فمثلا عندما يتحدث من فتح مصر يورد خبر هذا الفتح فمن
يزيد بن أبى حبيب و عبد الله بن لهيعة ، و من سمع عبد الله
بن صالح عن الليث بن سعد ثم يروى خبر الفتح عن عروة بن
الزبير و غيره من رواة اهل المدينة .

و من الجدير بالملاحظة أن خليفة قد اهتم اهتماما خاصا
بالأحداث الخارجية فى دولة الاسلام و فى تاريخه نجد تاريخ
لوميات كثير من أئمة الحديث ورجال الفكر والادارة والحكم .

و بعد خليفة يأتى الطبرى (أبو جعفر محمد بن جرير ،
ولد فى أواخر سنة ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م فى مدينة أمل و هى من بلاد
طبرستان و من هنا نسبته الطبرى و توفى فى ٢٦ شوال سنة ٣١٠ هـ
١٦ فبراير ٩٢٣ م) وللطبرى عدد من المؤلفات يهمننا منها كتاب
" تاريخ الرسل والملوك " أو تاريخ الامم والملوك " ولما كان
الطبرى من كبار الفقهاء المشتغلين بالقرآن والسنة حتى أن
اشهر مؤلفاته هو " تفسير الطبرى " فاننا نلاحظ أنه ينهج
نهج المحدثين فى كتابته للتاريخ فهو يورد الروايات التاريخية
مسبوقة بأسنادها الذى يرجع فى بعض الاحيان الى شهود عيان
هذا الى جانب انه يعطى للحدث الواحد اكثر من رواية وهو نزيه
يظهر بمظهر المحايد الذى لا يرجح رواية على غيرها . هذا ولقد
سار الطبرى بدوره فى تاريخه على طريقة الحوليات أى السنوات .

و بعد كتاب الطبرى نذكر كتاب ابن الاثير المعروف
باسم " الكامل فى التاريخ " وابن الاثير متوفى فى سنة ٦٣٠هـ
ويلاحظ أن ابن الاثير ينقل كتاب الطبرى فيلخصه فيما يتعلق
بالقرون الثلاثة الاولى ثم أنه يضيف اليه ويكمله حتى سنة ٦٢٨هـ
ورغم أنه يلخص الطبرى الا أنه يعتبر مرجعا أساسيا حتى بالنسبة
للفترة القديمة من صدر الاسلام و ذلك بغضل ما يظهره ابن الاثير
من المقدرة على النقد والتمحيص وإكمال الموضوعات التى وجدها
ناقصة عند الطبرى ولذلك يعتبر كتاب ابن الاثير مهما ليس
بالنسبة للتاريخ الاسلامى العام بل بالنسبة لتاريخ الاقطار
الاسلامية المختلفة سواء كانت فى أقصى المشرق او فى أقصى
المغرب .

بعد ذلك ننتقل الى الكلام من كتاب " العبر و ديوان القبتدا
والخبر فى اخبار ملوك العرب والعجم والبربر و من عاصرتهم
من ذوى السلطان الاكبر " لابن خلدون وابن خلدون ولد فى تونس
فى سنة ٧٣٢ هـ و درس على عدد من العلماء التونسيين والمغاربة
و عمل فى خدمة ملوك الحفصيين فى تونس و كذلك بنى عبد الواد
فى تلمسان وبنى مرين فى فاس وبنى الاحمر البنمرين فى فسطاطة
ثم رحل الى المشرق ووصل الى الاسكندرية ومنها الى مصر سنة
٧٨٤ / ١٣٨٣ م (فى سلطنة الظاهر) و جلس للتدريس فى الجامع
الازهر وولى قضاء المالكية بمصر سنة ٧٨٦ هـ ثم عزل عن القضاء
وتوجه لقضاء فريضة الحج سنة ٧٩٠ هـ و بعد أن قضى فريضة رجع

الى القاهرة و قى بقية أيامه مائلا على قراءة العلم وتدريسه
ومات فى القاهرة فى ٢٥ رمضان سنة ٨٠٨ / ١٧ مارس ١٤٠٦ م .

ويعتبر كتاب ابن خلدون من أهم المصادر وذلك للسببين
المعروفين اللذين يختص بهما ابن خلدون واولهما ملكة المؤرخ
العبرى الموهوب التى جعلته يفهم التاريخ بمعناه الحقيقى
الشامل الذى يتلخص فى أن الحدث التاريخى اكبر من ان يكون
حدثا سياسيا فقط بل هو نتيجة لتفاعل عدد من العوامل السياسية
والجغرافية والاقتصادية والاجتماعية وكذلك النفسية أيضا
و هذا مادما بن خلدون الى الكلام من كل هذه الفنون فسمى
المقدمة حتى جعل مفهوم التاريخ اشبه مايكون بمفهوم الحضارة
فى جعله تاريخا للامم والشعوب بدلا من سير الملوك والامراء
او طبقات الاعيان وهذا ماسماه البعض بلسة التاريخ - وهو
فى الحقيقة ليس الا التاريخ كما ينبغى ان يكون .

كذلك لابن خلدون نظريات فى التاريخ من هذه النظريات
نظرية أن الدولة مثل الفرد تمر بعدة مراحل ، اولها مرحلة
النشوء والطفولة ثم مرحلة الشباب والفتوة والقوة و أخيرا
تأتى مرحلة الشيخوخة التى يعقبها انهيار الدولة . و هو ينص
على نظرية اخرى فى قيام الدولة هى نظرية العصبية فهو يرى
أن الدولة ترتكز على عصبية والعصبية عند ابن خلدون هى تلك
الروح التى تدفع الجماعة من الافراد او اعضاء القبيلة نحو

الالتفاف حول زعيمهم لإخضاع الجماعات أو القبائل الأخرى لتكوين الدولة . و تظل الدولة قوية متماسكة طالما ظلت عصبيتها قوية متماسكة فإداما ضعفت العصبية وانحلت انحلت الدولة لكي تقوم عصبية جديدة بإنشاء دولة جديدة . و يظهر نبوغ ابن خلدون في هذه النظريات التي قننها لقيام الدول التي جانب انه نص على مسألة المنهج التاريخي الذي يتبنى على النقد فهو يطالب المؤرخ بأن يعرض الروايات المختلفة للنقد ويقابل بينها وذلك على أساس من العقل والمنطق و بناء على هذا النقد فهو يرجح الرواية الصحيحة على الرواية الموضومة ولهذا السبب نجد انه يعطى نماذج لما يمكن أن يلحق التاريخ من الوضع والاصطناع و يعطى أمثلة للروايات الاسطورية التي تحيط بتاريخ بني اسرائيل كما انه يحاول ان ينقض الروايات المختلفة التي نسجت حول الامويين مثل معاوية او عبد الملك بن مروان و كذلك الروايات المشهورة التي نسجت حول هارون الرشيد واخته العباسية و نلاحظ ان ابن خلدون لم يستطيع أن يطبق قواعد النقد هذه عندما بدا يكتب تاريخه فخرج تاريخه أشبه مايكون بالتواريخ التقليدية السابقة ، هذا ولو أنه اظهر موهبة في النقد و ترجيح الروايات في بعض الاحيان .

بعد ذلك ننتقل الى الكلام عن المسعودي المتوفى في سنة ٣٤٦ هـ في مدينة فسطاط مصر و يعرف كتابه باسم (مروج الذهب

و معادن الجوهر) و يعتبر هذا الكتاب من المصادر الهامة
 ليس لقدمه فحسب ولكن لوفرة اطلاع المسعودى وسعة معلوماته التى
 أتت الى جانب الدراسة والقراءة نتيجة لتجوله فى مختلف
 البلدان اذ طوف المسعودى خلال اربعين سنة بفارس والهند
 والصين وسواحل شرق أفريقيا والشام وذلك قبل ان يقدم الى
 مصر حيث توفى بها . ويفضل اسفاره ودقة ملاحظاته جمع اخبارا
 عن البلدان والشعوب والمذاهب والعادات والتقاليد لانجدها
 فى غيره من كتب المؤرخين . ولقد تنبه المسعودى الى أهمية
 عامل البيئة فى مسيرة الاحداث السياسية وهو لهذا السبب يهتم
 بالجغرافيا التطبيقية والبشرية فى مقدمة الكتاب و هو بذلك
 يعتبر النموذج الذى حدا حذوه ابن خلدون (١) و مع أن المسعودى
 يتبع فى كتابه طريقة الحوليات الا انه يمزج بينها وبين

(١) انظر ، ابن خلدون ، المقدمة ، طبع بيروت ، ص ٥٣ - حيث
 يقول " ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بعصر
 أو جيل . فاما ذكر الاحوال العامة بالافاق والاجيال والامصار
 فهو أس المؤرخ تبني عليه اكثر مقاصده و تبين به أخباره
 و قد كان الناس يفرّدونه بالتأليف ، كما فعله المسعودى
 فى كتاب مروج الذهب ، شرح فيه أحوال الامم والافاق لعهد
 فى عصر الثلاثين والثلاثمائة غربا وشرقا ، و ذكر نحلهم
 و مواعدهم و وصف البلدان والجيال والبحار والممالك والدول
 و فرق شعوب العرب والعجم فصار أماما للمؤرخين يرجعون
 اليه و اصلا يعولون فى تحقيق الكثير من أخبارهم عليه . ثم
 جاء البكرى من بعده و فعل مثل ذلك فى المسالك والممالك ==

الترتيب الموضوعى فهو يفرد بابا لكل دولة و يخص فملا لكل أمير او حادثة فلا يفقد الموضوع وحدته . ويهتم بحياة الناس وخاصة افراد الطبقة العليا فى المجتمع ؛ من الخلفاء وكبار رجال الدولة ومشاهير العلماء والشعراء كما لا يهمل القصص الشعبى ولا الروايات الطريفة و هو لكل ذلك يعطى نوعا من الحياة والطرافة التاريخية وان كان المسعودى يخرج بمنهجه هذا على اصول البحث و تجرى الحقيقة ولهذا السبب فرغم ما حيوية الكتاب من معلومات تاريخية قيمة الا أنه ينبغي ان تؤخذ هذه المعلومات بشئ من الحذر وان تعرض لقواعد النقد .

ولكثرة المعلومات الجغرافية التى يحويها الكتاب نجد أن بعض المباحثين يضعونه بين كتب المكتبة الجغرافية العربية - هذا لو أن للمسعودى كتابا خاصا فى الجغرافيا عنوانه كتاب " التنبيه والاشراف " هذا كما يمكن الاشارة الى انه بسبب كثرة المعلومات الادبية واهتمام المسعودى بالشعر يمكن ان يوضع الكتاب بين المؤلفات الادبية والحقيقة أن الكتاب يعتبر موسوعة

= خاصة دون غيرها من الاحوال ، لان الامم والاجيال لعهدده لم يقع فيها كثير انتقال ولا مظيم تغييرا لهذا العهد و هو آخر المائه الثامنة قد انقلبت احوال المغرب الذى مسمن شاهده . فاجتاح لهذا العهد من يدون احوال الخليفة والافاق واجيالها والعوائد والنحل التى تبدلت لاهلها و يقفد مسلك المسعودى لعصره ليكون أملا يقتدى به من يأتى من المؤرخين .

كبرى تعالج الكثير من العلوم والفنون الى جانب التاريخ
و الجغرافيا .

هذا ويمكن ان نضيف الى قائمة كتب التاريخ العام هذه
مؤلفات المؤرخين الممريين من أمثال المقرئ المتوفى فى
سنة ٨٤٥ هـ والذى كان تلميذا لابن خلدون وابن تغرى بردى صاحب
النجوم الزاهرة المتوفى ٨٧٣ هـ والسيوطى المتوفى فى أوائل
القرن العاشر الهجرى صاحب كتاب (تاريخ الخلفاء) هذا الى
جانب اصحاب الموسوعات التاريخية والجغرافية الادبية مثل
القلقشندي صاحب كتاب " صبح الاعشى فى صناعة الانشاء " والنويرى
صاحب كتاب " نهاية الارب فى فنون الادب " وكذلك كتاب العمري
المعروف باسم " مسالك الابصار فى معالك الامصار " .

ثم نتناول بعد ذلك ممد من أهم المصادر والتي تناولت
الدعوة العباسية وهو كتاب " اخبار الدولة العباسية و فيه
أخبار العباسي وولده و هو لمؤلف من القرن الثالث الهجرى .

و هذا العنوان (أخبار الدولة العباسية) يرجعه الاستاذ
الدكتور عبد العزيز الدورى محقق المخطوط - و كلمة " دولة "
هنا كما يقول الدورى ، " لاتعنى بالضرورة الكيان السياسى
المفهوم . بل ان مؤلف " أخبار العباس وولده " استعملها بمعنى
" دعوة " اذ يقول : " ان ابراهيم الامام بن محمد اوصى ابنا
العباس عبد الله بن محمد بالقيام بالدولة . وامره بالجد والحركة .

وان لا يكون له بالحمية ليث ولا مرجة حتى يتوجه الى الكوفة - بناء على الدراسة المقارنة التي عقدها بين مخطوطه هذا ، والقطعة المصورة من مخطوط بعنوان : " نبذة من كتاب التاريخ للمؤلف المجهول من القرن الحادى عشر " التي نشرها الاستاد " غربا زنيويج مع ترجمة و تعليقات بالروسية ثم نشر المخطوط كله مصورا بعنوان " تاريخ الخلفاء - للمؤلف المجهول من القرن الحادى عشر " وهذا الكتاب مهم لملته الوثيقة بمخطوط - الدكتور الدورى - وللضوء الذى يلقى على بعض مشكلاته .

وفقد الاوراق الاولى من المخطوط كما يقول المحقق حرمنسا من اسم المؤلف ولكن دراسة أسلوب الكتاب ومصادره تدل على أنه كتب فى أواسط القرن الثالث الهجرى . فهو فى الأساس كتاب أخبار يعنى بإيراد الاسانيد ويلتفت الى اختلاف الروايات . ومع أنه يراعى تسلسل النسب فى اطاره الا أنه لم يحافظ بدقة على خط كتب الانساب ، اذ أنه لا يعنى الا بالابن الاكبر . كما أن الاهتمام الخاص بالاسناد يبين الاثر الواضح لمدرسة اهل الحديث فى الأسلوب .

وتتنوع مصادر معلومات الكتاب حسب طبيعة الموضوع ، وتدل على جهد واسع فى جمع الروايات . فقد أخذ المؤلف جل معلوماته من الدعوة من روايات شفية وأخذ من مؤرخين سابقين ، وانفرد

بايراد وثائق ومعلومات هامسة .

أخذ مؤلف الاخبار من مؤلفين معروفين سبقوه من أخباريين مثل أبى مخنف (توفى ١٥٧ هـ / ٧٧٤) وعوانه بين الحكم (توفى ١٤٧ هـ / ٨١٩) ، والهيثم بن عدى (توفى ٢٠٦ - ٢٠٧ هـ / ٨٢١ - ٨٢٢ م) . والمدائني (توفى ٢٣٥ هـ / ٨٥٠ م) ، وعن مؤرخين كالواقدى (توفى ٢٠٧ هـ / ٨٢٣ م) و نسابين مثل هشام بن محمد بن السائب الكلبي (توفى ٢٠٤ - ٢٠٦ هـ / ٩١٩ - ٨٢١ م) ، و مصعب الزبيرى (توفى ٢٣٥ هـ / ٨٥٠ م) و غيرهم مثل محمد بن سلام (توفى ٢٣١ هـ / ٨٤٠ م) و اتصل بمعاصرية و أخذ عنهم مثل محمد بن شبه (توفى ٢٦٢ هـ / ٨٧٥ هـ) والعباس بن محمد الدورى (توفى ٢٧١ هـ / ٨٨١ م) . والعمري (توفى ٢٨٥ هـ / ٩٨٩ م) احمد بن يحيى بن جابر البلاذرى (توفى ٢٧٩ هـ / ٨٩٣ م) و قد أخذ روايات المعاصرين بأسانيدها و خير مثل ذلك ما رواه من البلاذرى فهو يعطى روايات باسناد متصل ، ولذا تختلف سلسلة الاسناد أحيانا عما جاء فى كتاب انساب الاشراف للبلاذرى أو يعطى اسنادا حين لا يوجد اسناد فى رواية انساب الاشراف أو يورد نصا يختلف لحد ما عن النص الوارد فى انساب الاشراف مما يدل على أنه روى عنه مباشرة .

وانفرد المؤلف بمعلومات عن بداية الدعوة (حتى سنة ١٠٠ هـ)

وعن بعض أحداثها وأسرارها كما أورد قوائم مفصلة باسماء
النقباء والدعاة في خراسان ومرتباتهم وتنظيماتهم و يبدو أنه
أخذها من الحلقات الداخلية لرجال الدعوة ، إذ استقى الكثير
منها من رؤساء الدعوة و من الدعاة البارزين فيها . والظاهر
أن إخباره عن نشاط أبي مسلم في خراسان و عن نشاط المسودة
العسكري بقيادة قحطبة وانتصاراتهم ، تعتمد على هذه المصادر
وعلى أناس متصلين بالحلقة العباسية مثل أبي إسحق بن الفضل
الهاشمي كما أخذ بعض معلوماته عن أفراد من الأسرة العباسية
مثل عيسى بن عبد الله وعيسى بن موسى و عيسى بن علي وإبراهيم
بن المهدي والرشيدي .

وأعطى المؤلف صورة داخلية لطبيعة الدعوة وأحاديثها
وكشف عن جذور العلو فيها ، مما لا يناسب العباسيين بعد مجيئهم
للحكم وهذا يجعل بعض محتويات الكتاب أقرب إلى الوثيقة
السرية منها إلى كتاب للجماهير .

و كل هذا يشير إلى صلة خاصة للمؤلف بالعباسيين
وباتباعهم و مصادر الكتاب كما يقول الأستاذ الدكتور الدوري
تجعلنا نحدد زمن تأليفه بأواسط القرن الثالث الهجري . ويميل
إلى نسبة الكتاب إلى محمد بن صالح بن مهران (ابن النطاح)
توفي سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٨ م . و مع أن الإشارات إلى ابن النطاح
تجعله أول من صنف كتابا في أخبار الدولة .

ويقول الدكتور الدوري ويدفعنا الى هذا الافتراض
 ضة أمور : فابن النطاح مولى جعفر بن سليمان بن علي بن
 عبد الله بن عباس، وهذا الولاء يجعله على صلة وثيقة بأخبار
 العباسيين و كان ابن النطاح ، اخباريا ، ناسيا راوية للسنن
 و هي عين المؤهلات التي يكشف عنها أسلوب " أخبار العباسي
 وولده . " و كان من بين من روى عنهم ابن النطاح الواقدي
 والمدائني .

هذا الى أن عنوان كتابه هو : " أخبار الدولة
 العباسية " :-

- أما محتويات الكتاب فهي على النسق التالي :-
- يبدأ بالكلام عن موت العباس بن عبد المطلب .
 - ثم أخبار عبد الله بن العباس .
 - أخبار علي بن عبد الله بن العباس .
 - أخبار محمد بن علي بن عبد الله بن العباس .
 - أخبار إبراهيم بن محمد بن علي الإمام .
 - خير أبي مسلم وابتداء أمره .
 - مسير قحطية بن شبيب بالجنود الى العراق .
 - ظهور أبي سلامة بالكوفة .

وينتهي أخباره بوصف إبراهيم الإمام الى أخيه أبي العباس

وقد قام بتحقيق الكتاب الدكتور عبد العزيز الدوري والدكتور

عبد الجبار المطليبي و طبع في بيروت ، سنة ١٩٧١ .

كتب الجغرافية العربية :

و بعد هذا ننتقل الى لون جديد من الكتب هو مجموعة كتب الجغرافية العربية و كتب الجغرافية مهمة بالنسبة لدراسة الموضوع و ذلك للملة الوثيقة بين التاريخ والجغرافية فالجغرافية العربية كانت وثيقة الملة بالتاريخ وبمرور الوقت انفصلت عنه انفصالا غير تام على كل حال فاحتفظت كتب الجغرافية بالكثير من المعلومات التاريخية كما ظل الجغرافيون العرب يكتبون في التاريخ والجغرافية جميعا والمثل لذلك اليعقوبي وابو الفدا .

والجغرافية العربية تنقسم الى نوعين : اولهما الجغرافية الرياضية و تضم فرعين هما : علم الاطوال والعروض و علم تقويم البلدان .

وثانيهما - الجغرافية الادبية او الوصفية وتشتغل على فرعين هما : علم المسالك و الممالك و علم عجائب البلدان .

و أهمية كتب الجغرافية في أنها تكمل كتب التاريخ التي اهتمت بالاحداث السياسية بشكل خاص - من حيث اهتمامها الى جانب وصف الاحوال الطبيعية والبيئية بامدادنا بمعلومات ذات طبيعة متنوعة منها الاقتصادية والاجتماعية وما يختص بعادات الشعوب وتقاليدها مما لا يستغنى عنه المؤرخ المحدث ولقد عرف الاوربيون ما للمكتبة الجغرافية من أهمية فاعتنوا بنشرها في

أوروبا منذ أكثر من مائة عام تحت اسم " المكتبة الجغرافية العربية " وقد كان للمستشرق الهولندي " دجوية " مجهوده الذى لا يغفل فى نشر هذه المجموعة . وتحتوى هذه المكتبة على كتب ابن خرداذبة واليعقوبى وابن الحنفية والاصطخرى والمسعودى والمقدسى .

ثم يأتى بعد ذلك كتب الطبقات وهى نوعين طبقات عامة مثل كتاب ابن خلكان المتوفى فى سنة ٦٨١ هـ والمعروف باسم " وفيات الاعيان و انباء ابناء الزمان " وهو من كتب الطبقات العامة وهناك أيضا كتاب " فوات الوفيات " لابن شاكر الكتبى ، غيرها و كتب طبقات عامة اقليميا خاصة موضوعيا مثل : طبقات المالكية والشافعية وطبقات الصوفية و طبقات المحدثين وطبقات الاطباء والحكماء واللغويين والنحويين والقضاة والفقهاء وكتب خاصة اقليميا .

وميزة هذه الكتب تتلخص فى انها تهتم بالتاريخ الاجتماعى والحضارى أكثر من اهتمامها بالتاريخ السياسى .

ثم يأتى بعد ذلك مجموعة الكتب التى تعالج تاريخ الاديان و هذا اللون من الكتب تتناول بمفصلة خاصة المذاهب الاسلامية و فى مقدمة هذه الكتب كتاب ابن حزم الاتدلى القرطبى (ابو محمد على بن حزم المتوفى سنة ٤٥٦ هـ) المعروف بكتباب الفضل فى الملل والافواء و النحل " و كتاب الملل والنحل للشهر

ستانى (ابو الفتح عبد الكريم الشهر ستانى المتوفى سنة ٥٤٨ هـ) ر كتاب الفرق بين الطرق للبغدادى .

هذه الكتب تتكلم عن الاسلام و عن فرقة المذاهب المختلفة من : الشيعة والخوارج والمرجئة والقدرية والمعتزلة والسنة وطوائف كل فرقة منها . ولما كانت دولة الاسلام تحتوى على جماعات غير اسلامية تعيش داخل الدولة مثل اليهود والنصارى والمجوس والصائبية وغيرهم و جبت معرفة اصول دينهم لتحديد الدولة موقفها منهم ولهذا ، تكلم هؤلاء الكتاب عن نحلهم ومذاهبهم .

ننتقل بعد ذلك الى الكلام عن مجموعة الكتب التى تتناول تاريخ النظم والادارة و اصول الحكم واشهرها كتاب الاحكام السلطانية والولايات الدينية للماوردى (توفى ببغداد فى سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٧ م) وقد عرف بالتدين والورع والتقوى وتقليد خطة القضاء و اصبحت قضاه بغداد فى سنة ٤٢٩ هـ ١٠٣٧ م . ولقد كتب الماوردى فى تفسير القرآن والفقه والنحو التى جانب ماكتبه فى اصول الحكم . و كان من المجتهدين .

فمن بين ابواب الكتاب العشرين فى : الامامة والوزارة والقضاء والجهاد و تنظيم الاموال وولاية الاقاليم الخ ، يعتبر الباب الخاص فى مقد الامامة (او الخلافة) وهو اولها اهم الموضوعات التى عالجها الماوردى . وهو يستند فى معالجه

للتقنين للخلافة (التى يراها عقد مراضه واختيار) الى
القرآن والسنة والإجماع الى جانب السوابق التاريخية المعتمدة

و أخيرا نتكلم عن كتب الادب التى تتضمن الكثير
من المعلومات التاريخية الى جانب معالحتها للحياة الثقافية
و من أهم تلك الكتب كتب الجاحظ و هو من أشهر أدباء العربية
و الذى حوت كتبه الادبية معلومات تمثل كل الوان الثقافة
العربية . و من أشهر مؤلفاته كتاب البيان و التبیین و كتاب
البخلاء هذا الى جانب رسائله العديدة .

و من أهم كتب الادب كتاب الأغاني لابن الفرع الاصمغاني
الذى يحوى معلومات تاريخية لاتقدر بثمن عن كثير من الشخصيات
التي يترجم لها . وهو يتناول الطبقة التى احترفت الشعر
و الغناء والموسيقى .

و من كتب الادب الهامة ايضا كتاب العقد الفريد لابن
عبد ربه . وكتاب معجم الأدباء لياقوت الحموى . وهناك دواوين
الشعر و هى تمثل اقدم النصوص التى تمدنا بالمعلومات عن
الحياة فى جزيرة العرب فى العصر الجاهلى وفى صدر الاسلام
والشعر يعبر عن حياة الناس وعن اهتماماتهم .

و من أهم الاشعار المعلقة وقصائد الشعراء المخضرمين
ودواوين شعراء العصر الاموى مثل : الاخطل وجريز والفرزدق .

الفصل الثاني

جغرافية بلاد العرب

جغرافية بلاد العرب

تقع شبه الجزيرة العربية في القسم الغربي من قارة آسيا ، وبحكم انها شبه جزيرة تحيط بها البحار من جهات ثلاثة الخليج العربي (الفارسي في الكتابات الكلاسيكية) في الشرق والمحيط الهندي والذي يسمى أحيانا ببحر العرب في الجنوب ثم البحر الأحمر الذي سمي أحيانا بالخليج العربي أو بالبحر الايرتري عند الكتاب الاغريق واللاتين ، أما من ناحية الشمال فتنتهي ببادية الشام ورغم ذلك فقد اصطلح الكتاب العرب القدماء على تسميتها بالجزيرة العربية وهم يفسرون هذه التسمية بأنه من الممكن القول بأن حدودها الشمالية تتمثل فيما وراء بادية الشام شرقا وغربا في نهري الفرات والدجلة والبحر الأبيض المتوسط. ولهذا المعنى تكاد تحيط بها المياه من جميع جهاتها .

وقد اختلف في أمر انتمائها الجغرافي: فرغم أنها تقع في قارة آسيا حاليا إلا أن هناك تفسيرا بأن الحزام الصحراوي الافريقي كان متصل بالجزيرة العربية قبل أن يحدث الشق في قشرة الكرة الأرضية التي نتج عنه البحر الأحمر ومعنى هذا أن جيولوجيا أرض الجزيرة العربية جزء متمم للصحراء الكبرى الافريقية و بهذا المعنى تكون الأفريقيات منها بآسيا.

ولكن نظرا لأن مثل هذا الحدل يتحدث عن عصور جيولوجية موهلة في القدم وربما تعود الى ما قبل وجود الانسان على هذه

الأرض، فلعل الأمر الواقع والقائم في العصور التاريخية، هو
الأنسب للأخذ به و أن الجزيرة العربية تدخل في آسيا وأكثر
اتصالا بها بشريا وثقافيسا .

أما عن تضاريس بلاد العرب، فلعل أبرز معالمها سلسلة
الجبال التي تمتد على طول ساحل البحر الأحمر و التي تعرف باسم
" السراة " (لاستوائها وارتفاعها كسراة الفرس أي ظهره)
و تمتد هذه السلسلة من الجبال من أعلى اليمن في الجنوب
حتى مشارف فلسطين في الشمال . و يقع بين سلسلة جبال السراة
و ساحل البحر الأحمر سهل ساحلي ضيق غير صالح للاستيطان والمساكن
في معظم اجزائه كما أنه قليل الموانئ الطبيعية أما من ناحية
الشرق فتبدأ من جبال السراة هضبة تنحدر انحدادا بطيئا في
اتجاه الشرق الى منطقة الخليج العربي (الفارسي) وأرض وادي
الرافدين . أما في الشمال، فتنتهي أرض الجزيرة ببادية الشام
التي تفصل بين أرض الرافدين في الشرق وسوريا و فلسطين في
الغرب و تتكرر الظاهرة التضاريسية ذاتها فنجد في الشرق
سلاسل جبال لبنان التي تبلغ أقصى ارتفاعها في الوسط و في
الشمال و يفصل بينها سهل البقاع ثم البادية التي تنحدر الى
نهر الفرات . و بصفة عامة، نجد أن تضاريس الجزيرة العربية
يغلب عليها الطابع الجبلي و الصخري في الغرب و تتحول الى
صحراء رملية في الشرق .

ورغم أن البحار تحيط بالجزيرة العربية من معظم أرجائها إلا أنها بصفة عامة ، قليلة أو نادرة الامطار ، فبعض سواحل البحر تتعرض أحيانا لامطار امصارية فجائية التى لا تستمر سوى أيام قليلة و تتسرب معظم مياهها فى الرمال بغير طائل ولكن اكثر الاقاليم مطرا و خصبا هو الركن الجنوبى الغربى لشبة الجزيرة العربية و الذى يعرف ببلاد اليمن ، فهذه المنطقة بحكم موقعها الجنوبى و ارتفاع جبالها فهى تتعرض للرياح الموسمية المطيرة فى الصيف و نظرا لفجائية امطار هذه الرياح فهى كثيرا ماتتسبب فى جريان مايمكن أن يسمى بأنهار مؤقتة من جبال اليمن و تنحدر جنوبا فى اتجاه السواحل الجنوبىة وللدلالة على أهمية هذه الامطار و غزارتها يكفى أن نذكر أن الرياح الموسمية هذه ، هى التى تهب على جبال الحبشة وينتج عن امطارها فيضان نهر النيل فى أشهر الصيف .

أما بالنسبة لليمن ، فقد نتج عن جريان تلك الانهار المؤقتة أن جلبت معها من أعالي الجبال مواد غرينية ومعدنية خصبة فأفادت السهول والوديان فجعلتها شديدة الخصوبة وصالحة للزراعة و خاصة بعد أن قامت فى اليمن حضارة قديمة راقية استطاعت أن تتحكم فى وديان الانهار وأن تقيم السدود وأن تحفر القنوات لتجميع المياه و تخزينها ثم توزيعها بنظام دقيق من أجل اغراض الزراعة والرى ولعل هذا هو السبب الذى جعل الكتاب القدماء من اليونانيين واللاتين يطلقون على بلاد اليمن

اسم " العربية السعيدة " أما سائر أرجاء الجزيرة العربية فأمطارها بمصفة عامة قليلة و نادرة ولكنها كافية في بعض الاقاليم لانبات العشب الذي يصلح للرعى الذي كان من أهم أعمال بلاد العرب القديمة . ولكن بلاد العرب لم تقتصر مصادر المياه فيها على هذا القدر من المطر وانما وجد بها مصدرا آخر شديد الأهمية و نقصد به المياه الجوفية التي تتجمع وتظهر في شكل آبار أو عين و هي أكثر تركيزا على الهضبة غير بعيد من سلسلة الجبال وخاصة في منطقة الحجاز ، حيث وجدت تجمعات للآبار تشكل واحات منتشرة ساعدت على الاستقرار و نشأة المدن بها و من أشهرها مكة و يثرب . و لهذه المياه الجوفية أهمية كبيرة جدا في الجزيرة العربية ليس فقط لأنها ساعدت على الاستقرار السكاني . و لكن استطاع العرب القدماء أن ينظموا طرق المواصلات بين أرجاء صحرائهم الواسعة بالانتقال بين تلك الآبار والعيون . ونظرا لانتشار هذه الواحات و الآبار في اتجاه عام بين الشمال والجنوب فقد ساعدت على نشاط تجارة القوافل المشهورة و مما زاد في أهميتها ان سواحل الجزيرة العربية على طولها فقيرة في الموانئ الطبيعية . و هكذا لم تساعد الطبيعة العربى القديم على أن يآلف البحروا أن يستخدمه وسيلة للانتقال و خاصة على طول سواحل البحر الاحمر الخطيرة والمليئة بالمفاجآت ، و تنتشر تحت مياهها وعلى امتداد سواحلها الشعب المرجانية التي تهدد الملاحة و تخدع الملاحين . و هكذا

كان الانتقال من طريق البر أكثر ألفة بين العرب القدماء .

أما عن أقسام الجزيرة العربية مبتدئين بالقسم الغربى فنجد الحجاز وسمى كذلك على عادة العرب لانه يحجز بين الشمال والجنوب يليه الى الشرق نجد لانه يمثل منطقة مرتفعة من قولهم " انجد الرجل أى سعد فى الارض " وسمى السهل الساحلى الواقع بين جبال السراة وبين البحر الاحمر " بتهامة " وبمعنى أنه منخفض . أما المنطقة الجنوبية فقد غلب عليها اسم اليمن وقد اختلف فى سبب اطلاق هذا الاسم عليها فهناك من يفسرها أنها مشتقة من اليمن بمعنى السعد والرخاء و أن هذا هو السبب أن اطلق عليها الاغريق واللاتين اسم العربية السعيدة . ولكن لعل السبب الحقيقى لهذه التسمية هى ما اعتاد القدماء عليه من تقسيم البلاد الى يمين وشمال إذا ما اتجه الانسان بوجهة صوب الشرق فيكون اليمينى هو الجنوب والشمال (أى اليسار) وهو الشمال الجغرافى وهذا هو أكثر التفسيرات احتمالا لوقوع بلاد اليمن فى الجنوب كما أن الشمال يمثل الشام المشتقة من الشام . و مما يؤكد هذا التفسير الذى أورده الهمدانى والذى يعتبر أكثر المؤرخين العرب خبرة باليمن ، موطنه الاملى أننا نثرنا فى بعض النقوش اليمنية القديمة استخدام اصطلاح " ايعنن " و " أشامن " بمعنى شمال و جنوب . ولى اليمن شرقا اقليم حضر موت وقد اختلف فى تفسير تسميته أيضا ، فأخذ بعض كتاب اليونان مثل صاحب كتاب " الملاحة حول البحر الاحمر "

بظاهر التسمية وفسرها بأنها " وادى الموت " ولكن من الواضح أنها مشتقة من اسم أحد الآلهة وهو الاله " موت " المعروف فى الديانات السامية والمصرية .

والى الشرق من حضر موت تقع بلاد " مهرة " التى تعرف أيضا باسم مدينتها " الشحر " وبعدها " عمان " فى الركن الجنوبى الشرقى للجزيرة عند مدخل الخليج و هى بلاد غنيثة نسبيا بالنخيل وبالزراعة وعاصمتها " صحر " البحرية ويليها شمالا " للبحرين " وعاصمته هجر " ويسمى القسم الجنوبى منها " بالاحساء " بمعنى الأرض الرملية التى تحوى الماء فى باطنها على بعد قليل ولذلك عرفت بكثرة نخيلها، ويتأخمها غربا منطقة " اليمامة " ويقع بالى جنوب " اليمامة " اقليم الربع الخالى المشهور بجفافه وانعدام الماء فيه و يكاد يكون خاليا من المياه .

هذه هى الأقاليم التى تتكون منها شبه الجزيرة العربية (١)

(١) انظر ، الهمدانى ، صفة جزيرة العرب ، ابن رسته ، الامـلاق النفيسة ، اليعقوبى ، كتاب البلدان ، ١٠١٠ د. سعد زغلول ، تاريخ العرب قبل الاسلام ، ١٠١٠ د. مصطفى العبادى ، محاضرات فى تاريخ العرب قبل الاسلام ، ص ٧ - ١٢ .

الفصل الثالث

في بيان ما يقع عليه اسم العـرب
وذكر أنواعهم

فى بيان ما يقع عليه اسم العرب وذكر انواعهم وما يئخرط فى سلك ذلك
 أما من يقع عليه اسم العرب فقد قال الجوهري فى
 صحاحه : العرب جيل من الناس . وهم أهل الامصار و الامراب
 سكان البادية . والنسبة الى الامراب اعرابي . والذى عليه
 العرف العام اطلاق لفظة العرب على الجميع .

وقد ذكر صاحب " العبر " أن لفظة العرب مشتقة من
 الامراب وهو أخذ من قولهم : أعرب الرجل عن حاجته ، اذ ابان
 سوا بذلك لان الغالب عليهم البيان والبلاغة ثم ان كل من
 كان عدا العرب فهو عجمى . سواء الفرس او الترك او السروم
 أو غيرهم . وليس كما تتوهمه العامة من اختصاص العجم بالفرس
 بل أهل المغرب الى الآن يطلقون لفظ العجم على الروم والفرنج
 و من فى معناهم . أما الأعجم فانه الذى لا يفصح فى الكلام وان
 كان عربيا . و منه سعى زياد الاهجم الشاعر ، وان كان عربيا
 و أما أنواع العرب : فقد اتفقوا على تنويعهم الى
 نوعين :-

عربية ، ومستعربة :

فالعربية : هم العرب الاولى الذين فهمهم الله اللغة
 العربية ابتداء فتكلموا بها ، فقليل لهم عاربة ، اما بمعنى
 الراسخة فى العروبية ، كما يقال : ليل لائل . و عليه ينطبق
 كلام الجوهري . و اما بمعنى الفاعلة للعروبية والمبتدمة
 لها ، لما كانوا اول من تكلم بها .

قال الجوهري : وقد قيل فيهم العرب العرباء .

والمستعربة : هم الداخلون في العربية بعد العجم
أخذا من استعمل بمعنى الصيرورة . نحو استنوق الجمال اذا
صار في معنى الناقة لما فيه من الخنوثة ، واستحجر الطين
اذا صار في معنى الحجر ليبسه . قال الجوهري : وربما قيل
لهم المستعربة ، لانهم ليسوا بخالصين .

ثم اختلف في العاربة والمستعربة ، فذهب ابن اسحاق
والطبري الى أن العاربة هم : عاد ، وثمود ، طسم ، و جديس
و أميم ، و غبيل ، و العمالق ، و عيد صنم ، و جرهم ، و حضرموت
و خضراء ، و بنو ثابر ، و من في معناهم .

والمستعربة : بنو قحطان بن عابر وبنو اسماعيل عليهما
السلام ، لان لغة عابر واسماعيل عليه السلام كانت عجمية ، اما
سريانية واما عبرانية ، فتعلم بنو قحطان العربية من العاربة
معن كانوا في زمانهم ، وتعلم بنو اسماعيل العربية من جرهم
و من بنو قحطان حين نزلوا عليه وعلى امة بمكة .

وذهب آخرون ، منهم صاحب حاة - الى أن بنو قحطان هم
العاربة ، و أن المستعربة هم بنو اسماعيل فقط . والذي رجحه
صاحب العبر ، الرأي الاول محتجا بأنه لم يكن في بنو قحطان

من زمن نوح عليه السلام الى عابر من تكلم بالعربية ، وانما
تعلوها نقلا عن كان قبلهم من عاد وشمود و معاصريهم ممن
تقدم ذكرهم .

ثم قد قسم المؤرخون ايضا العرب الى بائدة وغيرها
فالبائدة هم الذين بادوا وولدت آثارتهم ، كعاد وشمود و طسم
و جديس و جرهم الاولى : ويلحق بهم مدين فانهم ممن ورد القرآن
بهلاكهم .

و غير البائدة و هم الباقون في القرون المتأخرة بعد
ذلك كجرهم الثانية وسبأ و بنى عدنان ، ثم منهم من باد بعد
ذلك كجرهم ، و من تأخر منهم الى زماننا اقبلياً ياسبأ و بنى
عدنان .

في معرفة طبقات الانساب وما يلحق بذلك عند أهل اللغة

طبقات الانساب ست طبقات :

الطبقة الاولى : الشعب بفتح الشين ، وهو الانساب الابعس
كعدنان مثلاً . قال الجوهري : وهو ابو القبائل الذي ينسبون
اليه : ويجمع على شعوب . قال الماوردي في " الاحكام السلطانية "
ويسمى شعبا لان القبائل تتشعب منه .

وذكر الزمخشري في كتابه نحوه .

الطبقة الثانية : القبيلة وهي ما انقسم فيها الشعب
كرسعة ومضر : قال المارودي : وسميت قبيلة لتقابل
الانساب فيها . و تجمع القبيلة على القبائل . وربما سميت
القبائل جماع أيضا ، كما يقتضيه كلام الجوهري حيث قال :
و جماع العرب هي القبائل التي تجمع البط - ون .

الطبقة الثالثة : العمارة ، بكسر العين ، وهي ما انقسم
فيه اقسام القبيلة ، كقريش او كنانة ، و تجمع على عمارات
و عمار .

الطبقة الرابعة : البطن ، وهو ما انقسم فيه اقسام
العمارة ، كبني عبد مناف و بني مخزوم ، و يجمع على بطون
و أبطن .

الطبقة الخامسة : الفخذ ، وهو ما انقسم فيه اقسام
البطن كبني هاشم و بني امية و يجمع على افخاذ .

الطبقة السادسة : الغزالة ، بالصاد المهملة ، وهي
ما انقسم فيه اقسام الفخذ كبني العباس .

قلت : هكذا رتبها المارودي في الاحكام السلطانية وعلى
نحو ذلك جرى الزمخشري في تفسيره في الكلام على قوله تعالى
(وجعلناكم شعوبا وقبائل) . الا انه مثل للشعب بخزيمتين
وللقبيلة بكنانة ، وللعمارة بقريش ، وللبطن بقصى ، وللفخذ

بهاشم و للفصيلة بالعباس ،وبالجملة فالخذ يجمع الفصائل
والبطن يجمع الافخاذ و القبيلة تجمع العماثر و الشعب يجمع
القبائل .

قال النووى فى تحرير التنبيه : وزاد بعضهم العشيرة
قبل الفصيلة .

قال أبو عبيدة ،عن ابن الكلبي ،عن ابيه : يقدم الشعب
ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم الفخذ ،نأقلم الفصيلة
مقام العمارة فى ذكرها بعد القبيلة ،والعمارة مقام الفصيلة
فى ذكرها قبل الفخذ و لم ينكر ما يخالفه ، ولا يخفى أن الترتيب
الاول أولى . و كأنهم رتبوا ذلك على بنية الانسان ،فجعلوا
الشعب بمشابة أعلى الرأس و هى القطع الشعوب بعضها الى بعض
تتصل بها الشؤون ،وهى القنوات التى فى القحف لجريان الدمع .
وقد ذكر الجوهري أن قبائل العرب انما سميت بقبائل
الرأس .

وجعلوا العمارة تلو ذلك ،اقامة للشعب و القبيلة مقام
الاساس من البناء و بعد الاساس تكون العمارة ،وهى بمشابة
العنق والمصدر . وجعلوا الفخذ تلو البطن ،لان الفخذ من الانسان
بعد البطن . وجعلوا الفصيلة تلو الفخذ ،لانها النسب الادنى
الذى يفصل عنه الرجل بمشابة الساق والقدم ، اذ المــــراد

بالفصيلة العشيرة الادنون ، بدليل قوله تعالى (وفصيلته
التي تؤويه) أى تضمه اليها ، ولا يضم الرجل اليه الا القرب
مشيرته .

وأعلم أن أكثر ما يدور على اللسنة من الطبقات
الست المتقدمة : القبيلة ثم البطن ، وقل أن تذكر العمارة
والفخذ والفصيلة . وربما عبر عن واحد من الطبقات الست
بالحي ، أما على العموم مثل أن يقال : حي من العرب ، وأما
على الخصوص ، مثل أن يقال : حي من بنى فلان (١) .

(١) انظر ، القلقشندي ، نهاية الإرب فى معرفة أنساب العرب
تحقيق ابراهيم الابيارى ، طبع دار الكتاب اللبنانى
بيروت ص ١١ - ١٤

الفصل الرابع

أحوال بلاد الحجاز قبل الإسلام

.

أحوال بلاد الحجاز قبل الاسلام

تطل بلاد الحجاز مثلها مثل اليمن على البحر الاحمر ولكنها ليست معرضة للمؤثرات الخارجية كما هو الحال بالنسبة لليمن واسم الحجاز ظهر قبل الاسلام ولكنه كان أقل استعمالاً من نجد وتهامة و غور .

وطبيعة البلاد قاسية من حيث الجو الاستوائي فالحرارة مرهقة والارض قاحلة جدية باستثناء بعض الواحات المرتفعة على تخوم نجد او اليمن و أهم أمثلة لذلك هي مدينة الطائف القريبة من مكة . و مع أن أهل الحجاز لم يأخذوا بفكرة الملكية الوراثية الا أنهم كانوا قد اتخذوا لهم عادات و تقاليد تختلف عن تقاليد و عادات أهل الصحراء في الشمال احترفوا الزراعة و خاصة في منطقة يثرب التي ستعرف بالمدينة و التي تقع في منطقة بركانية امكن زراعتها بفضل تنظييم وسائل الري والمياه والتي تأتي الى المدينة من بعض الادوية و من أشهرها وادي قناة و وادي العقيق .

يثرب :

=====

و تقع يثرب او المدينة على طريق القوافل التي تتجه من الجنوب نحو الاراضي الرومانية نحو خليج العقبة و كانت هذه القوافل تنتهي اما الى غزة أو الى جبل حوران ولقد سكن يثرب جماعة من اليهود و عن طريق هؤلاء اليهود

و كذلك عن طريق القوافل كان أهــــل

المدينة على اتصال بما يدور حولهم بالعالم الخارجى .

مكة :-

=====

أما عن مدينة مكة التى كانت تعتبر عاصمة للحجاز
قبل الاسلام فانها تقع بوادى قحـل تحيط به الجبال المجدية
وهى فى الصيف شديدة الحرارة وفى الشتاء تنزل بهــــا
السيول التى تغمر الاجزاء المنخفضة منها والتى تعرف
بالمسفلة .

ورغم ماكانت تسببه هذه السيول من الاخطار الا أنها
كانت أساس الحياة فى مكة اذ تمد الابار بالمياه التى
تجعلها اكثر ملاحية للشرب والظاهر أن الذى أعطى لمكة
شهرتها القديمة هو بشر زمزم الذى تقول الروايات أنه نبع
بطريقة اعجازية عندما ضرب اسماعيل الصغير الارض برجليه
وترتب على وجود الماء أن أصبحت مكة محطة للحياة على طريق
القوافل المتجهة من الجنوب أى من اليمن نحو الشمال الى
بصرى و كانت القوافل تحمل العطور بصفة خاصة و هى من
منتجات بلاد اليمن فى القديم . و كان هناك طريق آخر يصل
مكة بالخليج الفارسى متجها نحو الشمال الشرقى ولكن هذا
الطريق لم يكن مطروقا قبيل الاسلام بسبب الحروب الدائرة

بين فارس الروم و هكذا نجد أن مكة على عكس غيرها من مدن الحجاز مثل المدينة أو الدلائف تعيش على التجارة عن طريق تصدير المنتجات المستجلبية من العطور والبخور والجلود و الزيوت والمعادن الثمينة والأشياء المصنوعة و تسير بها الى الشمال لكي تعود بمنتجاتها من الزيوت والقمح والمصنوعات البيزنطية . وبفضل مهارة أهل مكة تمكنوا من تحويل جزء كبير من تجارة الهند نحو مدينتهم و عبر الحجاز بدلا من طريق الخليج الفارسي نحو بلاد الشام و هو الطريق الذي كان ميدانا للقتال بين الفرس والروم .

و هكذا كانت القوافل تسير من مكة نحو بلاد الشام برغم أن هذه المهمة كانت شاقة و صعبة إلا أنها كانت مجزية من حيث كثرة الأرباح و هكذا عمل معظم سكان مكة في التجارة و كان زعماء المدينة من كبار التجار وأصحاب قطعان الإبل يؤنون بإمكان أن يشبه بطبقة ارسقراطية تولت شؤون البلد وإدارتها . وبناء على هذا اتفق لبعض الكتاب أن يصفوا مكة بأنها كانت جمهورية تجارية مثلها في ذلك مثل الجمهوريات التجارية الإيطالية التي ازدهرت أبان العصور الوسطى و قد كان لمكة مجلس من كبار التجار ورؤساء القبائل يشرف على مصالحها و يتصل بالدول الأجنبية من أجل تنظيم تجارتها و حرية مرور قوافلها و بناء على ذلك لم يعد من الغريب أن تصبح مكة مركز جزيرة العرب . والحقيقة أن التجارة لم

تكن وحدها هي التي عملت على اعلاء شأن مكة فقد كان يوجد بها المعبد الشهير وهو الكعبة و تقول الروايات انها بنيت من أقدم العهود الانسانية فآدم هو الذى عمرها عندما التقى بحواء فى المكان الذى عرف بعرفات كما يقال أن ابراهيم بناها بعد الطوفان على كل حال كان يوجد بمكة الكعبة والتي تمكن المكيون من اعلاء شأنها فى كل أرجاء الجزيرة العربية و بفضل الكعبة أصبح لهم التفوق على سائر العرب . فلقد صارت الكعبة محبا للعرب من كل أنحاء الجزيرة و ذلك رغم تعدد آلهة العرب فى الجاهلية كما سبقت الإشارة فلقد نجح القرشيون و هم سدنة الكعبة من اجتذاب كل العرب الى مدينتهم رغم اختلاف معتقداتهم والظاهر أن الكعبة بعد أن كانت معبدا لاله العربى الشهير هبل أصبحت مجمعا لعدد من آلهة العرب المشهورة مثلها فى ذلك مثل البنشيون فى أثينا .

فى كل عام تنظم بعض رحلات الحج الى الكعبة و ذلك خلال فترة اتفق على اقرار الهدنة أثناءها فى فترة الاشهر الحرم التى يتوقف فيها القتال بين القبائل المتخاصمة و فى الوقت الذى كان يحج الناس نحو الكعبة للقيام بفرائضهم الدينية كان التجار يعرضون متاجرهم فى الاماكن المجاورة وبذلك صاحب العيد الدينى سوق تجارى عظيم كان أكبر الاسواق التى عرفتھا بلاد العرب وقتئذ . و هكذا كانت تلتقى

المصالح الدينية والمصالح الاقتصادية في معيد واحد وكان
الحج فرصة لكي يتعارف أبناء القبائل المختلفة وليناقشوا
مشاكلهم المشتركة وليعملوا على تسوية مايقوم بينهم من
نزاعات كما كان السوق فرصة لسماع آخر مايبكره الشعراء
وهكذا أصبح السوق سوقاً أدبياً .

ويمكن أن نستنبط مما سبق أنه بينما كانت بلاد اليمن
و مناطق الحدود الشمالية للجزيرة العربية تستقبل التيارات
الاجنبية كانت بلاد الحجاز و مكة بصفة خاصة تظهر كأهم
مركز في شبه الجزيرة من النواحي الاقتصادية والدينية
وان هذا المركز كان أصلح ما يكون لجمع شتات القبائل العربية
وتوحيدهم تحت سلطان جديد . ولكن هذا لايعنى أن هذه المهمة
التي سيطلع بها النبي صلى الله عليه وسلم كانت سهلة
نستبين ذلك من الصعوبات الشديدة والمخاطر الكبيرة التي
سيتعرض لها الرسول في سبيل نشر أصول التوحيد و تحقيق
الوحدة بين العرب .

و هكذا ننتقل الى النبي و ظهور الاسلام .

و أول ما نشير اليه هو أنه لا يمكن دراسة ظهور الاسلام
بغير دراسة حياة النبي فالدين الاسلامي هو أيضا الشريعة
المحمدية .

الرسول الخامس

سيرة الرسول

سيرة الرسول

سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم و شقة المنية
بظهور الاسلام . و ذلك أن بداية الاسلام لاتفهم على وجهها
الصحيح الا بفهم حياة الرسول .

مولد النبي صلى الله عليه وسلم :

=====

و هو محمد بن عبد الله ، واسم محمد من الحمد لما
كان في النبي من المحاسن والمناقب . أما عن مولده فهو
غير معروف على وجه الدقة ، وذلك رغم أنه كان موضوعا لكثير
من الكتاب . فالمشهور أن الرسول ولد في يوم الاثنين لثاني
عشر ليلة خلت من شهر ربيع الأول . حوالي سنة ٥٧٠ م .

ورغم أن النبي ينتسب الى بنى هاشم وبنو هاشم ينتسبون
الى قبيلة قريش العنيزة الا أن الرسول ولد في ظروف صعبة
اذ توفي ابوه عبد الله بن عبد المطلب بالمدينة أثناء مودته
من الشام و ذلك قبل مولده بقليل ، وتوفيت والدته السيدة
أمه و هو طفل صغير لم يجاوز السادسة من عمره . وبعد ثلاث
أو اربع سنوات توفي جده عبد المطلب فأخذه عمه أبو طالب
الذي كان كثير العيال قليل المال . وعلى ذلك كان على
الصبي الصغير أن يعاني من الجوع والعطش منذ نعومه أظفاره
فمارس ذلك حتى أصبح لا يشكو جرما ولا عطشا لاني مغره ولا في كبره
و على ذلك اضطر النبي بمجرد ان اشتد عوده الى الكفاح

من أجل الرزق فقام بالاعمال الشاقة فرعى الغنم ، واشتـمـرك
 فى قيادة القوافل التى تحمل المتاجر الى بلاد الشام ، كما
 اشترك فى تطهير بئر زمزم واعادة بنائها فكان يحمل الحجارة
 على رقبته و هو غلام ، كما أنه اشترك فى حروب قريش ولم يبلغ
 من العمر الا أربع عشر سنة " فكان ينبل أعمامه " أى يرد
 عليهم نيل عدوهم . و على ذلك عرف الصبي طفولة صعبة رغم
 أنه ينتسب الى قبيلة قريش الغنية .

و قبيلة قريش هذه تنقسم الى عشرة فروع أو بطون هى :
 " بنو عبد مناف و بنو قصي و بنو كلاب و بنو مرة و بنو كعب بن
 لؤى و بنو غالب و بنو فهر " . ولانعرف على وجه الدقة أصل
 القبيلة قريش . ولكن نعرف أنه كان فى مدينة مكة فى القديم
 قبيلة تعرف باسم جذهم ثم است قبيلة أخرى اسمها خزاعة
 نجحت فى اخراج جرهم من مكة واستقرت مكانها . و فى هذا
 الوقت بدأ القرشيون يظهرون على أطراف مكة و هم أقرب ما
 يكونون الى البداوة فقد كانوا يشتغلون بقيادة القوافل
 وكراء الجمال ، و تمكن أحد زعماء قبيلة قريش و هو تـمـيـم من
 لم شتات القرشيين و نجح فى الدخول بهم الى مكة و هناك نظم
 قصي طريق العباداة . و شرع ما يمكن أن نسمية بدستور لحكمهم
 المدينة و بنى فعلا دارا لاجتماع زعماء القبيلة لمناقشة
 شئونها بجوار الكعبة تلك الدار هى المعروفة باسم دار
 الندوة و نظم قصي طرق العباداة و سن ما يمكن أن يشبه بدستور
 لمكة و هكذا أصبحت سدانة الكعبة عملا وراثيا فى القرشييين

و أنجب قصى ثلاثة أبناء هم : عبد الدار و عبد العزى
و عبد مناف و أنجب عبد مناف أربعة أبناء اكبرهم عبد شمس
الذى أنجب أمية جد الخلفاء الأمويين اما ابنه الثانى فهو
هاشم جد النبى الثانى . ويقول الكتاب أن بنى قصى هم
الذين عرفوا باسم قريش البطاح ، بينما سدى من بقى من القرشيين
خارج مكة بقريش الظواهر .

و الحقيقة أنه رغم مايقوله بعض الكتاب من أن بنى
هاشم كانت لهم السيادة على مكة فالحقيقة أن التفوق فى
مكة كان للفرع الاموى صاحب قطعان الابل والتجارة .

واستمر النبى فى العمل فى قيادة القوافل الى أن هيات
له الظروف الدخول فى خدمة سيدة موسرة هى السيدة خديجة
التي كانت تشتغل بالتجارة . وبعد أن سار النبى بتجارة
السيدة خديجة فى عدة رحلات الى الشام ، تشير بعض الروايات
الى أنه البقى أثناءها ببعض رهبان التصارى ، انتهى الامر
بزواج النبى من السيدة خديجة رغم أنها كانت تكبرة فى العمر
و طالما عاشت السيدة خديجة لم يتزوج غيرها من النساء فهى
أم جميع اولاده باستثناء ابراهيم .

و أهمية زواج النبى من السيدة خديجة تتلخص فى أن
هذا الزواج أراحه من مناء الجهد والتعب فى سبيل السعى
وراء الرزق . وبذلك تهيأ للنبى الفراغ اللازم لتأمل وبناء

على ذلك بدا الرسول يعيش عيشة الزهد والوحدة التى يمكن أن تشبه بحياة المتصوفة و أخذ يتأمل فى المسائل التى شغلته مثل مصير الانسان ويوم الحساب وبحكم التأمل اوحى اليه أن هناك قاضى أعلى له السيطرة التامة على كل قوى الطبيعة الا وهو الله الواحد الاحد خالق الكون والذى سيحاسب الناس على أعمالهم . وبعد فترة التأمل هذه ظهر له الوحي بشكل جلى و ذلك عندما نزلت عليه الآية التى تقول " اقربا باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرا وربك الأكرم ، الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم " . وهذا نجد أن السيدة خديجة هى أول من آمنت بالرسول فساندته وامدته بقوة من روحها وخاصة فى ساعات الضيق . ومع مرور الوقت ، وخلال دعوة النبى الى رسالته اصطدمت التعاليم الاسلامية وخاصة ماكان يدعو منها الى المبادئ الاشتراكية والاخذ بيد الفقراء والضعفاء ، اصطدم باغنياء مكة من كبار التجار وكذلك رجال الدين الذين كانوا يقومون بسدائل الكعبة ويعيشون على النذور والهبات ، ولقد بشر النبى هؤلاء التجار الذين كانوا لايهتمون الا بالنكسب المادى بالعذاب الاليم اذا لم يخضعوا للإسلام ولرغبة الله الواحد المنهـار وكانت الآيات فى أول الامر عبارة عن انذار عام تشير الى عذاب النار للكافرين و تبشر بحياة الخلد للمؤمنين ولكن هذه الدعوة اصطدمت بشك البعض ، وبسخرية الآخرين ، ولم يؤمن بالدعوة الا عدد قليل من أصدقاء النبى وبعض الفقراء والعبيد

الذين وجدوا في الدين الجديد ما يعزيبهم عن متاعب الحياة
 أما أكثرية الناس فانهم شكوا في صدق النبي واتهمه البعض
 بأنه شاعر أو أنه خيالي وقال البعض أنه مجنون . ولم
 يتورع بعض أهله وخاصة من كان يعيش منهم على سدانسة
 الكعبة من توجيه مثل هذه الاتهامات اليه . ولكن هذه
 المعارضة و تلك السخرية لم تؤد الا الى تقوية اعتقاد النبي
 في رسالته واشتداده في دعوته و كان له في قصص الانبياء
 السابقين وملاحقتهم من الاذى من أهليهم ماقوى عزيمته فالاية
 تقول : " ولقد استهزئ برسلك قبلك فحاق بالذين سخروا
 منهم ماكانوا به يستهزءون " .

واستمر المكيون في شكهم و أخذوا يطلبون المعجزات
 وترتب على ذلك أن الهوة أخذت تتسع بينهم وبين الدعوة
 الجديدة . واضطر النبي الى محاربة شركهم و تحطيم اصنامهم
 كما بدا يرد على سخريتهم بسخرية من آلهتهم . ولكنه ابتداء
 من سنة ٦١٩ م أخذ يفقد سنة عشيرته ففي خلال بضعة أسابيع فقد
 زوجته خديجة التي كانت تمده بقوة من روحها و عمه أبا طالب
 الذي كان يشد أزره رغم عدم دخوله في الدعوة و أصبح النبي
 وحيدا بدون ظهير . و أصبحت حياته في مكة غير مستطاعة ولم
 يكن أمامه ازاء ذلك الا الهجرة .

هجرة الرسول الى يثرب :

=====

و تعتبر هجرة الرسول من الاحداث الهامة فى تاريخ الاسلام و ذلك لانها تفصل بين عهدين : عهد الدعوة و الدفاع ضد الإعداء • و عهد تكوين الدولة و الانتقال من الدفاع الى العمل على اخضاع الخصوم • ولقد تنبه الخليفة عمر بن الخطاب الى أهمية هذا الحادث فاتخذة بداية للتاريخ عند المسلمين ولقد سبقت هجرة النبى والمسلمين الى يثرب عدة هجرات منها هجرة المسلمين الى الحبشة التى عرف ملكها بالتسامح وسعة الافق • كذلك حاول النبى المسير الى مدينة الطائف ، ولكنه قوبل هناك بمقاولة سيئة اذ حرض عليه الثقفون صبيانهم وسفهاءهم • وكان اللقاء تعيضا الى حد أن النبى خشى أن يكون الله قد تخلى عنه فقال : " اللهم اليك أشكو ضعف قوتى وقله هيلتى وهوانى على الناس يا أرحم الراحمين انبت رب المستضعفين و أنت ربى ، الى من تكلنى الى بعيد يتجهمتلى أم الى عدو ملكته أمرى ان لم يك بك على غضب فلا أبالى " .

أما من الهجرة الكبرى أى الهجرة الى يثرب فلقد أتت فكرتها الى النبى عندما التقى ببعض العرب الذين كانوا قد أتوا الى الحج من يثرب • ولقد كان اليهود عديدين فى المدينة مما جعل أهلها على استعداد لتقبل فكرة الإله الواحد ولهذا السبب يمكن ان تفسر باستجابة هذه الجماعة الى النبى ودعوتهم له الى المسير الى بلدتهم •

بيعة العقبة :

=====

ولقد تم بينهم وبين النبي حلف كما كانت تقضى التقاليد العربية و يشير الكتاب الى حلفين أو بيعتين تعرفان ببيعتي العقبة (والعقبة منزل في الطريق من المدينة الى مكة) .

و الحلف الاول يسمى العقبة الاولى او بيعة النساء وهذه البيعة لاتنص على الحرب اذ أنهم بايعوا النبي على أن لايشركوا بالله شيئا ولايسرقوا ولايزنوا ولايقتلوا اولادهم . ولقد ارسل النبي مع هذه الجماعة رسولا يعلمهم اصول الدين .

أما الحلف الثاني فيسمى بالعقبة الثانية او بالعقبة الكبرى . و في هذا الحلف قال النبي : " ابايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم " كما قال لهم " انا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتم و أسالم من سالمكم " بمعنى أنه بمقتضى هذا الحلف أصبح النبي واحدا من أفراد المجتمع اليثري له مالهم من حقوق و عليه ماعليهم من واجبات و كذلك الامر بالنسبة لأصحابه .

و في صيف سنة ٦٢٢ م ، سار النبي من مكة الى يثرب في رحلته التاريخية المشهورة التي تحيط بها الكثير من الروايات التي انتهت بالنبي الى الوصول الى ضواحي يثرب في موضع قباء ، حيث بنى النبي هناك أول مسجد و كان قد

سبق النبي الى يشرب الكثير من أصحابه • وهاجر على بن أبي طالب بعد النبي •

و كانت هذه الهجرة بمثابة القطيعة بين مكة التي أصبحت تمثل مدينة الكفار و بين يشرب التي سميت بمدينسة الرسول ثم اختصرت الى المدينسة •

ولم يلبث الرسول بعد أن استقر في يشرب مع أصحابه المبكيين أن بدا في تكوين أول مجتمع إسلامي كان النواة التي ستبنى عليها الدولة الإسلامية في كل أرجاء العالم ولقد خرج هذا المجتمع على المثل الاجتماعية القديمة التي عرفها العرب والتي كانت تجعل من القبيلة وحدة سياسية مستقلة تعمل على الاحتفاظ بنقائشها وعدم الاختلاط بغيرها من القبائل وذلك أنه لم يعد بالمدينة الجماعة المهاجرين وهم أصحاب النبي في الهجرة • وجماعة الانصار وهم أصحابه الذين ناصروه من أهل المدينة و خلال هاتين الجماعتين لم يعد للعصبية القبلية أي وزن فليقد وحد النبي بين المهاجرين والانصار فأصبحوا أخوة في الاسلام • ولقد كون النبي هذا المجتمع المدني المتحسد وسط شعب متفرق متنافر تمام التنافر اذا كان ينقسم الى يهود ووثنيين من سكان الحضر و من العرب المهاجرين من اليمن (الاوس والخزرج) • والحقيقة ان يشرب كانت في أشد الحاجة الى الاسلام اذ كانت فريسة الصراع بين عصيتي الاوس والخزرج

الذين قتلوا بعضهم بعضا فى يوم " بعاث " قبيل مبعث الرسول ورغم أن تحقيق الأمن والسلام فى هذا المجتمع كان مشكلة صعبة إلا أن الاسلام تمكن من تحقيق اهدافه فى الوحدة عن طريق نشر روح الإخاء والمحبة فى سبيل الله .

وبدأ النبى فى المدينة يرسم العقائد حسب متطلبات الجماعة الجديدة ولقد نص القرآن على أن الدين الجديد ما هو الا تجديد لشريعة ابراهيم جد العرب وبانى الكعبة . ولهذا السبب سُمى الاسلام بالدين الحنيفى فالاية تقول: " ما كنا بالابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين " و من أجل اقامة شعائر الدين بنى النبى المسجد بالمدينة و كان مسجده بسيطا بدون زخرف فقد كُتبت عبارة عن فناء او صحن ملائق للدار التى يقوم فيها النبى ولقد كُست المنطقة الواقعة فى مقدمة المسجد أى المنطقة التى يقف فيها الامام بظلاله من فروع و سعف النخل و ذلك لحماية المصلين من وهج الشمس ورغم بساطة هذا المسجد فانه سيصبح كما سترى النموذج للمساجد الاسلامية فى المستقبل بمعنى أنه سيحوى أهم ما فى المساجد من اقسام و هى : بيت الصلاة المسقوف وامامه الصحن . ولكى يدعو الناس للصلاة اكتفى بالاذان دون أن تكون هناك مئذنة او صومعه . و هكذا تركز الاسلام فى المدينة وبدأت الامة الاسلامية تنمو تباعدا يوم . واستمر الوحي ينزل على النبى فى شكل آيات قرآنية

تكاملت و أصبحت قانونا مدنيا و جنائيا • الى جانب الآيات الخاصة بالعبادة وشعائر الدين • ومع نمو المجتمع الاسلامى فى المدينة كانت الهوة تتسع بين المسلمين وبين خصومهم المشركين والمكيين • وكان من الطبيعى أن ينتهى ذلك بالصراع والحرب •

غزوات الرسول :

=====

و هكذا بدا الجهاد فرغم أن مركز النبى الدينى والسياسى كان قويا الا أن دموته لم تقبل من جميع الناس و كان النبى يظن ان اليهود وهم أهل الكتاب سيساعدون على نشر الدين الجديد دين التوحيد، ولكن الذى حدث كان على العكس من ذلك اذ بدا اليهود ينتقدون النبى وخاصة ماأتى به القرآن من قصص الانبياء كما انهم عملوا على زمرته الوحدة التى بدأ النبى يحققها فى المجتمع الجديد عن طريق اشارتهم للحزابات القديمة بين العصبية العربية ومحاولتهم اخراج من لم يكونوا شديدى التحمس للدعوة وكان هؤلاء يمثلون جماعة صغيرة من بين الانصار ساءهم مجيء المهاجرين الى بلدتهم • ولقد مال أفراد هذه الجماعة الى اليهود وعرفهم القرآن بالمنافقين • واستمر الجدل بين اليهود وبين النبى طوال مقامة بالمدينة وسينتهى الامر الى استعمار العنف ضد مناهضة اذاكتفى النبى بانذار الكفار بعذاب

الآخرة و ترك الفصل بينه وبينهم الى الله فى يوم الحساب
ولكن أهل مكة رغم أنهم كانوا ينعمون بتجارتهم و يستأثرون
بالكعبة فانهم لم يتركوا المسلمين فى أمان فكانوا يسعون
دائما الى اعادة المكيين الذين هاجروا مع النبى الى مكة
و كان للنبي فى قصص الشعوب العاصية التى نزلت بها لعنة
الله مثلا فالله يمكنه أن ينزل غضبه و يتبتمته على الكافرين
بأيدي المؤمنين و هكذا نزلت الآية تقول : " قاتلوهم
بعذبهم الله بأيديكم و يفرهم و ينصرهم الله " فكانت
بداية لتشريع الجهاد .

وبدأ الانتقال من المكيين عندما أصبح شن الغارات
عليهم و خاصة على قوافل المكيين التى كانت تمر بالقرب
من المدينة و التى كانت محروسة حراسة قوية و الحقيقية أن
مهاجمة قوافل مكة التجارية كان أشبه ما يكون بفرب نوع من
الحصار الاقتصادي على أولئك الذين أخرجوا المسلمين من
ديارهم .

و تنقسم الحملات التى أخذ النبى يوجهها من المدينة
ضد خصومه الى قسمين : الأول منهما يعرف عند الكتاب باسم
الغزوات ، والثانى باسم البعثات .

و من أشهر البعثات التى سيرها النبى ذلك البعث
الذى خرج قبيل غزوة بدر الكبرى بقيادة عبد الله بن جحش
و ذلك فى شهر رجب وهو من الأشهر الحرم مما ترتب عليه السماح
بمقاتلة الكفار ولو فى الأشهر الحرام " الآية تقول :
" يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه " .

وقعة بدر :

=====

و كانت هذه الحملة بمثابة المقدمة لغزوة بدر الكبرى التي وقعت في شهر رمضان من السنة الثانية للهجرة وذلك بالقرب من ماء بدر (على بعد أربع مراحل من المدينة) هاجم المسلمون احدى القوافل المكية الاتية من الشام والتي كانت تحمل الكثير من البضائع والنقود ، والتي اشترك فيها معظم القرشيين . ورغم أن القافلة استطاعت النجاة بفضل قائدها ابي سفيان الذي تجنب طريق المدينة واتخذ طريق الساحل فان للثكنيين عندما علموا بالخطر ارسلوا عدة مئات منهم لحماية متاعهم وثروتهم . وكان من الممكن ان يعود المكيون من حيث اتوا لولا انهم ارادوا القيام بمظاهرة عسكرية الهدف منها تخويف المسلمين حتى لا يتعرضوا لقوافلهم .

وانتهت المواجهة بالقتال . ورغم قلبة عدد المسلمين بالنسبة للمكيين فقد كان النصر خليفهم و خرج المسلمون من هذه الموقعة بكثير من المغانم كما بقى في أرض المعركة الكثير من زعماء القرشيين او المكيين . ويعتبر انتصار المسلمين في بدر حدثا خطيرا في تاريخ الجماعة الاسلامية الناشئة وذلك انه قرر مصيرها كقوة لاكتفى بالدفاع من نفسها بل يمكنها ان تهاجم خصوما و أن تنبصر عليهم . ولقد قوت هذه المعركة مركز النبي كما دعمت الدعوة الاسلامية وذلك أن انتصار الفئة القليلة على الفئة الكثيرة ما كان يتم

الا بفضل الله . و هكذا كانت هزيمة المكيين نذيرا بنزول
غضب الله على كل الكافرين من أهل الجزيرة سواء كانوا
ملاحدة او يهود او غيرهم ولقد نزلت الايات بعد ذلك تحث
على قتال المشركين وبدأت مهاجمتهم في كل أنحاء الجزيرة .

غزوة أحد :

=====

ولكن القتال لم يكن لينتهي دائما في صالح المسلمين
و ذلك أنه في السنة التالية لبد رأى في السنة الثالثة للهجرة
تنبيه : أهل مكة من الصدمة التي أصابتهم من العرب واستعانوا
بالمرتزقة من الاحابيش وجمعوا جيشا بلغت عدته حوالي ثلاثة
آلاف رجل . بينما خرج النبي لهم في ربيع هذا العدد ، وتم
اللقاء بالقرب من جبل أحد وانتهت الواقعة بانهزام المسلمين
هزيمة منكرة حتى أن النبي نفسه جرح في الواقعة و يفسر
الكتاب أسباب الهزيمة بسبب أخطاء تكتيكية خدشت أثناء
المرحلة يمكن أن تفسر على أنها خروج على النظام والطاعة
من أجل تحقيق مآرب شخصية ولقد قتل في هذه المعركة مـ
النبي حمزة و مثل به ورغم الهزيمة لم ييأس النبي وسرعان
ما رفع من روح أصحابه اذ فسرت الهزيمة على أنها محنة امتحن
الله بها المسلمين ليعرف مدى صلابتهم وتمسكهم بالدموة .

غزوة الخندق :

=====

و أخذ النبي من جديد يوجه السرايا الى مختلف الجهات و القبائل و كان ذلك من الاسباب التي دعت المكيين السبي محاولة غزو المسلمين في عقر دارهم في المدينة و فعلا توجه المكيون و حلفائهم الذين كانوا قد أشارهم يهود بني النضير نحو المدينة و كانت هزيمة احد قد علمت المسلمين الايتسرعوا في ملاقات اعدائهم و فعلا وقف المسلمون موقفا دفاعيا وذلك أنهم حفرُوا خندقا يحيط بالاماكن الضعيفة في شمال المدينة ولما كان العرب لم يعرفوا مثل هذا النوع من القتال للدفاع، تقول بعض الروايات أن سلمان الفارسي هو الذي أشار على النبي بعمل الخندق الذي كان يعرفه الفرس ولقد قام الخندق بما كان يرجى منه إذ كون عقبة امام الاعداء نجحت في صدّهم بل و تحطّم عليها هجومهم و هكذا اضطر المهاجمون بعد مرور حوالى شهر على حصارهم للمدينة من الانصراف عنها نتيجة لاحوال جوية سيئة . وعرفت هذه الغزوة التي وقعت في السنة الخامسة باسم غزوة الخندق . كما عرفت أيضا باسم غزوة الأحزاب .

و كانت نتائج غزوة الخندق وفشل المكيين و حلفائهم في مهاجمة المدينة أهم من الانتصار الذي حققه المسلمون

فـ بدر . وذلك أن هذه الوقعة وضعت خاتمة للصراع بين
 المدينة و بين مكة ، كما سمحت للنبي بأن يصبح صاحب السلطان
 الاكيد فى المدينة فبعد هذه الوقعة تم طرد اليهود نهائيا
 من المدينة وذلك بعد ما اظهروه من العصيان ضد الدعوة
 وموقفهم العدائى اثناء الصراع ضد المكيين فعقب بدر طرد يهود
 بنو قنقاع الذين كانوا يشتغلون بالتجارة والصباغة فذهبوا
 الى خيبر حيث استقروا ، وعقب وقعة أحد تم اجلاء يهود بنى
 النضير . هؤلاء كانوا قد اشتركوا بعد طردهم فى الدعاية
 ضد النبي وساهموا فى تجميع الأحزاب ولحق بنو النضير باخوانهم
 فى خيبر . أما مصير بنى قريظة فكان أشد من مصير آخوانهم
 ذلك لخيانتهم وتحالفهم مع الأحزاب اثناء حصار المدينة
 فلم يكن من الغريب أن تكون عقوبتهم هى عقوبة الخولة .

أما بعد انتصار الخندق فقد تابع المسلمون اليهود
 حتى خيبر واخضعوهم لسلطان المدينة وقاسوهم نخيلهم وزوعهم .

الحديبية :

=====

و كان النبي يريد من غير شك فى أن يعود الى مسقط
 رأسه هو ومن معه من المسلمين و خاصة من المهاجرين . وبدأ
 النبي يفكر فى العودة بطريقة سلمية وذلك عندما أعلن رغبة
 المسلمين فى الذهاب الى مكة لاقامة شعائر الحج . ويـرى
 البعض ان هذه الخطوة تعبر عن ذكاء سياسى فاذا قبل المكيون

دخول المسلمين الى مكة كان ذلك نصرا كبيرا للدعوة اما اذا رفض أهل مكة دخول المسلمين و منعوهم من أداء مناسك الحج فان ذلك يعنى الوقوف أمام فريضة الحج التى يقدها العرب على اساس انها من شعائر ابراهيم الخليل باني الكعبة وجد العرب . ولقد قرر النبي الذهاب الى مكة فى السنة التالية للخطبة أى السنة السادسة و ذلك خلال الاشهر الحرام و توقف النبي و معه المسلمون فى موضع يسمى الحديبية و كان المسلمون فى حوالى ألف رجل مما دعا المكيين الى العرب و الفرع حتى أنهم فكروا فى الوقوف أمام النبي لولا أن الرسول اظهر نوايا المسلمين السلمية و بعث عثمان بن عفان رسولا الى مكة لمفاوضة القرشيين . وطالت المحادثات والمفاوضات ولكنها انتهت بعقد اتفاق تنازل فيه النبي عن بعض الاشياء مظهرا لكثير من القدرة السياسية . فرغم عدم اعتراف المكيين برسالته فانه اكتفى بأن يعامله معاملة الند لند بعد أن كان بالامس هاربا منهم . وتيسر الاتفاق على أن يدخل المسلمون مكة بعد أن يتركها القرشيون لمدة ثلاثة أيام ولكن فى العام التالى .

و الحقيقة أنه رغم ما اظهره بعض زعماء المسلمين من عدم الرضا بهذه الاتفاقية فما لاشك فيه أنها كانت انتصارا سياسيا عظيما للنبي وللمسلمين .

اتصالات الرسول مع الملوك الذين يحيطون بجزيرة العرب .

ولقد رفعت هذه المعاهدة من شأن النبي الذي أصبح الى جانب النبوة أشبه مايكون برئيس دولة . فبعد عودته من الحديبية مباشرة قام باتصالات دبلوماسية مع الملوك الذين يحيطون بجزيرة العرب . فأرسل بعوثا الى ملك فارس الذي يفهم من النصوص انه رد على البعث بطريقة غير مرضية . وكذلك سبر سفارة الى نجاشي الحبشة الذي أحسن استقبال سفراء النبي حتى قالت بعض الروايات انه دخل في الاسلام (هذا غير صحيح) و كذلك بعث الى حاكم مصر الذي يسميه الكتاب العرب بالمقوقس (ربما كانت قيرس) و تشير الروايات بحسن استقبال حاكم مصر لرسل النبي . وتنسب الى المقوقس انه بعث بهدية تمينه الى النبي و كذلك تشير الروايات الى أن هرقل قيصر الروم قابل رسل النبي بالكثير من الاتزان والتعقل .

هزيمة مؤتة .

أما عن السفراء الذين ساروا الى أمراء القبائل العربية في بادية الشام فانهم استقبلوا استقبالا سيئا مما تطلب الرد عليهم بارسال حملة عظيمة الى حدود الشام وعهد النبي بقيادة هذه الحملة الى مولاة زيد بن حارثة . ولكنه رغم عظم الحملة التي بلغت حوالي ثلاثة آلاف رجل فانهم انتهت نهاية نسة اذ انهزم الجيش الاسلامي الكبير بموضع

يعرف " بمؤته " (فى اقليم شرق الاردن - بالقرب من البحر الميت) وقتل قائد الحملة و من كانا يخلفانه فى القيادة وهما : جعفر بن ابى طالب وعبد الله بن رواحة . وعاد خالد بن الوليد بفلول الجيش الى المدينة .

و بطبيعة الحال يمكن أن تعتبر غزوة مؤته هذه بمثابة توسع خارج حدود جزيرة العرب . وبناء على ذلك فان هذه الهزيمة على الحدود البعيدة لم تكن لتقلل من شأن القوة الاسلامية الطتية و ذلك أن وفود قبائل العرب أخذت تأتى الى المدينة تعلن خضوعها وولاءها للنبي و تقبلها الدخول فى الاسلام . و كان ذلك يعنى استعداد قبائل العرب للدخول فى الدعوة و خاصة لو توقفت المعارضة من جانب القرشيين فى مكة .

دخول المسلمون مكة :

=====

وبناء على ذلكلم يكن من الغريب أن يدخل المسلمون مكة فى السنة الثامنة للهجرة رغم الاتفاقية التى كانت قد تمت فى الحديبية . والحقيقة ان اتفاقية الحديبية كانت قد نصت على اقامة الهدنة لمدة عشر سنوات . ولكن القرشيين خرقوا هذه الهدنة عندما سمحوا لبعض حلفائهم بمهاجمة بعض حلفاء المسلمين . وهنا رأى النبي أن يواجه الموقف بمسار يتطلبه من الحزم والشدة و كان مركز النبي قد اشد لدرجة

أن أبا سفيان وهو زعيم مكة والنموذج المثالي للحريصة الجاهلية اضطر الى مفاوضة المسلمين . فحضر شخصيا الى المدينة وانتهت الزيارة بأن تزوج النبي احدى بناته وهى: أم حبيبة . ولقد كان تقرب أبى سفيان من النبي والمسلمين من الاسباب التى سهلت دخول مكة دون مقاومة ملموسة .

ففى السنة الثامنة للهجرة سار النبي على رأس قوة كبيرة من المسلمين الى مكة ونجح فى الاستيلاء عليها دون قتال يذكر . وتم بذلك تطهير الكعبة من الاصنام واعلنت فيها وحدانية الله . وعلى عكس ما كان يظن لم يبق النبي فى مكة سوى اسبوعين عاد بعدها الى المدينة .

وكان من الطبيعى أن تخضع سائر القبائل العربية بعد فتح مكة . وذلك ان معظم هذه القبائل كانت ترتبط بالقرشيين ارتباطا وثيقا من طريق المعاملات اليومية والعلاقات طريق الحلف والمماهرة .

يوم حنين :

=====

ولكنه رغم ذلك نجد أن بعض القبائل لاتقبل الخضوع للمسلمين طواعية بل أن قبيلة كبيرة من القبائل المتاخمة لمكة والتى كانت ترتبط بها بروابط وثيقة وهى قبيلة هوازن تقرر المسير الى مكة فى محاولة لاسترجاعها من المسلمين وعندما يعلم النبي بهذه المؤامرة يسير على

رأس أصحابه للوقوف أمام هوازن ، ويتم اللقاء بين الفريقين في موضع يعرف " بوادى حنين " (على بعد عشرة أميال من مكة) وفي هذا الوادى انقضت هوازن فجأة وانشاء الليل على المسلمين الذين اضطربت صفوفهم واختل نظامهم وولس الكثير منهم الادبار . ولو لاشجاعة النبی وثقته بنفسه ولولا موقف العباس بن عبد المطلب الحازم لانتهى الامر على غير ما يشتهى المسلمون فبعد أن تنبه المسلمون من شدة الصدمة تمكنوا من استرجاع شجاعتهم المفقودة و تمكنوا من رد أعدائهم و تشتيت شملهم . فهربت هوازن من امام المسلمين . وعادت الى مدينتها الطائف واعتصمت بجدرانها . وذلك أن مدينة الطائف ذات البساتين كانت تحيط بها الاسوار . ولقد تبع المسلمون المنهزمين الى هناك و ضربوا عليهم الحصار الذى طال بعض الوقت لعدم خبرة المسلمين بحرب الحصون . حتى انتهى الامر بانسحابهم ولكن بعد أن خضعت هوازن فى سبيل استرجاع اموالها وذراريها الذين كانوا قد وقعوا بين أيدي المسلمين يوم حنين .

و بخضوع هوازن خضعت مدينة الطائف ، وقبائل ثقيف ، وتم تحطيم الهتها و صنمها وهو اللات بيدي أحد ابنائها وهو المغيرة بن شعبة الذى سيكون له شأنه فيما بعد .

عام الوفود :

=====

ويسمى المؤرخون العرب السنة التالية لفتح مكة وهى
السنة التاسعة لعام الوفود وذلك عندما اتت قبائل العرب
الى المدينة لتعلن خضوعها الى النبى .

تصور الروابات قمة تقبل هذه القبائل للاسلام بصورة
تتفق مع العادات التى كانت معروفة بين العرب . فمن ذلك
ان قبائل بنى تميم الذين كانوا ينتشرون فى كثير من أنحاء
جزيرة العرب فى نجد ، و فى البحرين ، و فى الشمال حتى تخوم
العراق . اتوا بشعراهم و خطبائهم لمناظرة شعراء و خطباء
المسلمين و عندما انتهت المباراة الادبية بتفوق شاعر
المسلمين و خطيبهم اعترفوا بأن النبى مؤيد من الله
وقالوا : " خليبه اخنئب من خطيبنا ، وشاعره اشعر من شاعرنا "

و بطبيعة الحال يمكن أن يفسر مثل هذا الخضوع على
أنه خضوع سياسى أى خطوة لتقبل الاسلام بشكل تام .

ودخلت ايضا فى الاسلام قبائل منطقة نجران وكان كثير
منها يعتنق النصرانية كما دخلت ايضا قبيلة طى ، وهى
القبيلة اليمنية الاصل والتى هاجرت نحو الشمال .

وقعة تبوك :

=====

وفي هذه السنة سار النبي على رأس المسلمين السبي
ضاحية بعيدة شمال المدينة بلغت مسيرة اثني عشر يوما حتى
بلغ موضع تبوك على حدود الاراضي البيزنطية وهناك أعلنت
القبائل العربية خضوعها للمسلمين واكتفى النبي بذلك ولم
يدخل المسلمون في أرض بيزنطية

وفي السنة العاشرة وهي السنة التالية - اتسعت
الدعوة الاسلامية وامت كل مكان في بلاد العرب . وذلك رغم
ظهور بعض حركات الردة التي بدأت تظهر في اقاليم البحرين
و عمان و رغم ظهور بعض الادعياء الكاذبين الذين ارادوا انتهاك
الفرصة و تنبأوا ليكون لهم نصيب في البلاد الى جانب المسلمين
و كان هذا يعني أن الدعوة الاسلامية امت كل الجزيرة وان مهمة
النبي كانت قد انتهت وذلك كما تقول الآية " اليوم أكملت
لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديننا "
و هذه الآية تؤكد تمام الرسالة وكمالها .

حجة الوداع :

=====

والظاهر ان النبي شعر بقرب نهاية اجله وأنه أراد لذلك
ان يقوم بأداء فريضة الحج و كانت هي الاولى والاخيرة حولها
السبب يسميها الكتاب حجة الوداع وفي هذه الحجة رسم

مناسك الحج من الاحرام وتحية المدينة وبعد ذلك هناك الطواف حول الكعبة ثم الهولة بين الصفا والمروة و بعد ذلك الخروج الى منى ورمى الجمرات واخيرا تقديم الهدى ثم انه بعد عودته لم يقدر له أن يشاهد مسقط رأسه مرة أخرى

و عندما رجع النبي الى المدينة أخذ يعد العدة لحملة تسير الى تخوم بلاد الشام للثأر من هزيمة يثوة . ولكن المرض اضطره الى تأجيل مسيرة هذه الحملة .

و عندما شعر بوطأة المرض عهد الى صاحبة و صديقـــــــــــــــــه أبي بكر بامامه الناس في الجلاء و بعد ايام توفي النبي في اليوم الثامن عشر من شهر ربيع الأول من السنة الحادية عشرة للهجرة .

و بذلك نأتى الى نهاية العصر النبوى و نختمه بمحاولة تقييم لشخصية الرسول و كذلك محاولة تقييم لما أتت به الدعوة المحمدية من بديــــــــــــــــد .

بطبيعة الحال يعتبر النبي صلى الله عليه وسلم من الشخصيات العالمية الكبرى ولهذا السبب كان موضوع الكتابات الكتاب من العرب والمسلمين و من غير العرب و من فيـــــــــــــــــه المسلمين .

والرسول بالنسبة للعرب والمسلمين هو الرجل المثالى الذى ينبغى على كل مسلم و عربى أن يجتذى سيرته . كذلك قدره غير العرب وغير المسلمين تقديرا عظيما . هذا ولو أن بعضهم تعرض بالنقد لبعض النقاط الخاصة بسيرة الرسول ولكنه يمكن للرد بسهولة على مثل هذه النقاط .

أما أهم الصفات التى تميز بها الرسول فهو انه كان يعرف حدود قدرته فلا يتعداها الى ما لا طاقة له به : فمثلا عندما وجد عدم نجاح الدعوة فى مكة وانه يحرق فى أرض صلبة لاتستجيب له رأى الا ينهك قواه دون جدوى وقرر نقل مركز الدعوة الى يثرب التى كانت أكثر استجابة للدعوة وتقبلا لمبادئ الاسلام .

كذلك رأيناه لايحاول اخضاع مكة بالعنف والقوة ولم يحاول الرجوع اليها الا بعد ان كانت قد هدأت الامور فيها وتهيأت المدينة لعودة النبى والمسلمين .

والى جانب المقدرة و حسن وزن الامور تميز الرسول بالاخلاص والحماس فى الدعوة اما مايقال من أنه تزوج بأكثر من امرأة . فيمكن الرد عليه بسهولة فقد عرفنا انه طالما عاشت السيندة الخديجة لم يتزوج الرسول غيرها من النساء .

أما الزوجات اللاتى اتخذهن بعد ذلك ، فكان ذلك لأسباب خاصة منها الحلف مع بعض القبائل العربية ومنها ماتم فى شكل عمل من أعمال البر والتقوى .

والى جانب هذا اتصف الرسول بصفات الزعامة : فهو
شجاع لا يتردد فى أن يجود بنفسه فى وقت الشدة . حدث هذا .
فى أحد عندما عرض نفسه لسيوف الاعداء فجرح و اشيع أنه قتل
و حدث هذا أيضا فى وادى خنين عندما ثبت ورد العرائس
لمن كانت قد خانتهم مزيمتهم .

الى جانب ذلك كان النبى صديقا و فيا كريما محبا
للفقراء فهو لا كانوا يتمتعون بمركز خاص بالنسبة له . وفى
ذلك ينسب الى النبى ^{الله} قال : " اجلس كما يجلس العبد " وهذا
يعنى بساطة النبى . ولكنها بساطة من ذلك النوع الذى يحفظ
الهيبة وجلال الشخصية و فى ذلك تقول الروايات انه : كان
يشعل مصباحة بيده ، و ينظف مسكنة و يفتش الارض ويرتق
ثيابه الى جانب تلك البساطة تشير النصوص الى أنه كان يهتم
بنفسه فهو يتنزين و يستخدم الخضاب (الحناء) ، كما كان
حب العطر .

هذا عن شخصية الرسول أو من محمد الرجل الانسان
اما فيما يتعلق بالدعوة التى أتى بها فهو وان كانت قد
اتصفت بالجدة واتت بمأل جديدة لم تكن معروفة من قبل الا انها
لم تقطع الملة بالماضى تماما فقد حافظت على الكثير من
التقاليد والعادات العربية الطيبة كما يتمثل اتصالها بالماضى
فى فريضة الحج و هى التى سيكون لها شأنها كما سنذكر فيما
بعد .

أما عن القرآن فهو دستور الجماعة الإسلامية الذى لم يترك صغيرة ولا كبيرة إلا احصاها . وهو الى جانب احتوائه على الايات الخاصة بالعقيدة كان قانونا جنائيا و مدنيا و على ذلك فهو الذى ينظم الحياة العامة والخاصة للمسلمين .

و مثل هذا يمكن ان يقال عن الاحاديث التى تكون الى جانب القرآن اسامى التشريع الإسلامى فيما بعد .

أما عن العقيدة الإسلامية فلها أسس خمسة كان لها آثارها العيقة فى تاريخ الحضارة العربية الإسلامية ففريضة الصلاة وهى الفريضة العملية الوحيدة تقريبا فى الإسلام كانت بسيطة لاتدع مجالا لتردد الضمائر الحائرة ويرجع الفضل الى الصلاة فى نشأة المسجد هذا المسجد عرّفه اصول من عمقه كما رأينا نظرا لوقوف المصلين فى صفوف مستقيمة و نظرا لافلية الصلاة فى الصف الاول . و الى جانب بيت الصلاة حوى المسجد العناصر الهامة التى سيحتفظ بها الجامع العربى فيما بعد رغم أنه لم يكن يحتوى على المحراب والمذنب .

و الصلاة الى جانب اهميتها من حيث العقيدة كانت ايضا وسيلة تنظيم للجماعة هذا التنظيم كانت له اثاره على التنظيم العسكرى لوقوف المصلين فى صفوف اشبه ماتكون بوقوف الجيش فى صفوف مترامة ، الامام فى مقدمة المصلين اشبه مايكون بالقائد فى مقدمة الجيش .

أما عن الشهادة فكانت لها أهميتها الكبرى فقد كان ينادى بها خمس مرات من أعلى المئذنة لدعوة الناس إلى الصلاة و على ذلك أصبحت المئذنة تقوم بما يقوم به الساعة في الميادين في المدن الحديثة . أما بما تقوم به الاذاعة او التلفزيون حديثا من حيث تحديد الوقت و على ذلك كانت المئذنة هي التي تنظم الحياة اليومية في المدينة .

لهذا السبب تطلب ان يكون بناء المسجد الجامع في قلب المدينة .

ولما كان الجامع يؤم أكبر عدد من الناس وخاصة في الملوات الكبرى كان من الطبيعي ان تقام حوله الاسواق وبذلك أصبح الجامع في المدينة العربية الى جانب كونه المركز الديني في المدينة المركز الاقتصادي ايضا هذا امر له أهميته . هذا فيما يتعلق بالمسجد وبالاذان وبالشهادة .

المصوم :

=====

أما فيما يتعلق بالصوم فهو الى جانب أنه يعمل على قوة النفس و تحمل الانسان للجوع والعطش ورغم أنه يعمل أيضا على ترقية النفس والسمو بالروح عن طريق تعذيب او قتل الجسد فكانت له وظيفة اجتماعية كبرى أشبه ما يكون بوظيفة الصلاة من حيث أنها كانت وسيلة تنظيم و ترتيب للجماعة هذا التنظيم

يظهر في افراب الجماعة عن الطعام في وقت واحد ثم بدأها
للطعام وفي وقت واحد .

هذا كما أنه كان عاملاً من عوامل الربط بين الجماعة
العربية الاسلامية في مختلف الاقطار اذ خلال شهر الصوم كان
المسلمون يمارسون مادات وتقاليد خاصة .

الزكاة :

=====

بعد ذلك سنتكلم عن القيامة الرابعة وهى الزكاة
و الزكاة هى دفع الضريبة السنوية عن الاموال وهذه أيضا لها
اهمية خاصة وذلك انها كانت من الموارد الاساسية بالنسبة
للدولة و الزكاة على نوعين احدهما اجبارى تجيبه الدولة
وهذا يؤخذ على الدخل وعلى رأس المال أيضا - وكون الضريبة
على رأس المال له أهمية خاصة وذلك أنه يحوى فى ثناياه
فكرة اعادة توزيع الثروة - وتسرى أيضا على قطعان الماشية
وعلى مختلف المحاصيل ومكاسب التجار من مادية واستثنائية
وكذلك تسرى على الممتلكات التى لاتنتج مثل الاراضى البور.

هذا من النوع الاجبارى .

أما عن النوع الاختيارى فهو الذى يسرف بالمعونة وهذا
لاتجبيه الدولة بل يدفعه المؤمن مباشرة الى المستحقين

والمستحقين بطبيعة الحال هنا هم طبقة الفقراء . وهذا كما لاحظ البعض اول , تطبيق للأفكار الاشتراكية عرفه العالم .

وهناك آيات فى القرآن تبين كيفية توزيع ضريبة الزكاة والفقراء هم أول من يستفيد منها ففى سورة البقرة تقول الآية " وإذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل لاتعبدون الا الله وبوالدين احسانا ، وذى القربى واليتامى والمساكين وتولوا للناس حسنا واقيموا الصلاة و آتوا الزكاة ثم توليتهم الا قليلا منكم و أنتم معرضون " .

و فى سورة الحشر : " ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم " .

و الذى نلاحظه على هذه الضريبة انها كانت الضريبة الوحيدة التى يخضع لها المسلمون .

و فى صدر الاسلام وجدت موارد أخرى للاموال منها : الضرائب التى يدفعها اهل الذمة ، وكذلك الاموال الاتية عن طريق المغانم والاسلاب اما عن الضرائب الاخرى التى ظهرت فيما بعد فانها ظهرت نتيجة لتطور تاريخى طبيعى ويسمىها بعض الكتاب بالمغارم .

الحج :

=====

أما القاعدة الخامسة للإسلام و هي التي تعتبر العقيدة الأخيرة فهي الحج و قد كانت لها أهميتها الخاصة أيضا بالنسبة للجماعة الإسلامية . فالحج كان أشبه ما يكون بمؤتمر إسلامي يجتمع فيه المسلمون من جميع أنحاء العالم . والسبب جانب القيام بالشعائر الدينية كان يمكن لهم مناقشة مشاكل الجماعة و حل الخلافات التي توجد بينها و من هذا الوجه كانت فريضة الحج عامل من عوامل الربط بين مختلف جماعات المسلمين ، هذا كما أن رحلة الحج عملت على إقامة نوع من الوحدة الثقافية والنفسانية الى جانب زيادة عملها أيضا على زيادة الروابط الاقتصادية بين الاقطار المختلفة .

و الحقيقة انه رغم خروج الخلافة من بلاد الحجاز و عدم عودتها اليها ابدا هذا فيما بعد . نجد أنه بفضل الحج ظلت بلاد الحجاز تحتفظ بمركز مرموق بين مختلف البلاد الإسلامية .

الجهاد :

=====

و الى جانب القواعد الخمسة هذه يرى بعض الفقهاء اعتبار الجهاد من قواعد الإسلام أيضا . والحقيقة أنه كان

للجهاد اهميته الكبرى فى نشر الدعوة الاسلامية و فى قيام
الدولة العربية الكبرى .

وسيطل للجهاد اهميته العظيمة عندما تبدأ الدولة
فى الاضمحلال . فقد كان الجهاد هو الرابطة التى تربط بين
جماعات العرب والمسلمين للوقوف امام المعتدين والدفاع عن
أرض العرب والاسلام .

الفصل السادس

عصر الخلفاء الراشدين

عصر الخلفاء الراشدين

أهتم ما تتميز به هذه الفترة هو حركة الفتوح الكبرى التي ستنتهى بالجماعة الإسلامية الناشئة في فترة قصيرة لم تكد تبلغ الثلاثين عاما فتصل الى حدود افريقية (البلاد التونسية الحالية) من جهة الغرب والى اواخر مشارق بلاد فارس حتى تخوم التركستان و يرجع الفضل الى الخلفاء الراشدين في هذا التوسع خاصة الخليفين الاولين ابوبكر و عمر على وجه الخصوص ،

عهد الخليفة الاول ابو بكر

=====

في صبيحة وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم استعمرت الالهواء حول من يخلفه في رياسة الجماعة الإسلامية وحدث نوع من التنازع بين المهاجرين والانصار اذ اجتمع هؤلاء الاخيريون في سقيفة بنى ساعدة المشهورة ارادوا أن يختاروا احدهم وهو سعد ابن عباداة من الخزرج ليخلف النبي ولكن المهاجرين تمكنوا من العمل بسرعة واستطاعوا بغفل جهود عمر بن الخطاب من تقديم ابي بكر وكان ذلك على أساس ان النبي كان قد اختار ابا بكر لامامة الناس بالصلاة عندما اشتد عليه المرض فيقال : انه قيل للانصار ارتفاه النبي لديننا فكيف لانرفاه لديننا وعلى ذلك اعتبر اختيار ابو بكر لامامة الملاة كأنه ترشيح لتولى الخلافة (١)

(١) انظر ، ابن خلدون ، المقدمة ، طبعة بيروت ، ص ٣٨٧ - ٣٨٨ ،
(الفعل الحادى والثلاثون) (في الخطط الدينية الحديث)

الامر موقفا حازما حتى يقال أنه قال : " لو منعوني خطام
بعير لقاتلتهم عليه " . هذا في الوقت الذي كان عمر بن
الخطاب يميل الى شيء من التساهل .

محاربة المرتديسين :

=====

وبمجرد عودة الحملة التي كان سيرها نحو الشمال
بقيادة أسامة بن زيد سير على رأسها البطل الشهير خالد بن
الوليد لحرب الثوار وقام خالد بأعمال عظيمة ضد المرتديسين
فهزم طليحة الذي ظهر في نجد ثم أنه واصل السير الى الخليج
الفارسي وانزل هزيمة مريرة ببني تميم و متنبذتهم سجاج
بنت الحارس بن سويد ثم أنه عاد الى وسط الجزيرة الى منطقة
اليمامة و كان عكرمة بن أبي جهل قد لقي هزيمة هناك على
أيدي مسيلمة الكذاب فاستطاع خالد أن يلحق بمسيلمة و حلفائه
من عرب بني حنيفة هزيمة نكراء فحاصروهم في إحدى الواحات
المسورة و قتل منهم مقتلة كبيرة حتى سميت الواحة بحديقة
الموت . وبعد ذلك قام جيش اسلامي آخر وعبر صحراء الدهناء
واقف بقبائل البحرين واخضعهم وبعد ذلك استطاع عكرمة بن
أبي جهل ان يحقق انتصارات كبيرة في جنوب شرق الجزيرة في
عمان وعلى طول الساحل الجنوبي في حضرموت و كان لبلاد
اليمن منتبهيها هي الاخرى و يعرف بالاسود العنسي و طغت قسام
في بلاد اليمن اضطراب بين العناصر الوثنية والعناصر القومية

وبين الموظفين الفرس وكان ذلك لصالح الجماعة الاسلامية
اذ انتهز الخليفة الفرصة وارسل الى هناك قوة تمكنت من
القضاء على المرتدين وبسقوط اليمن في الغرب و عمان في
الشرق كان من الطبيعي أن تخضع كل بلاد حضر موت وبذلك تم
القضاء على حركة الردة خلال سنة واحدة وعادت الوحدة الى
الجزيرة تحت قيادة المدينة والخليفة .

=====

التوسع الى خارج جزيرة العرب :-

=====

بعد الازمة التي انتابت الجماعة الاسلامية اثناء حركة الردة، وهي التي يصورها ابن خلدون تصويرا طريفا عندما يقول " كان المسلمون كالغنم فى ليلة ممطرة لقلة عددهم وكثرة عدوهم واظلام الجو بموت نبيهم " .

وبعد انتهاء الازمة بفضل مجهودات ابو بكر و عمر وابى عبيدة تغيرت الاحوال وعادت الوحدة من جديد و صار العرب قوة فاتحة استطاعت خلال فترة قليلة أن تسيطر الى جيحون شرقاً و مجردة فى بلاد تونس غرباً . وبطبيعة الحال يرجع الفضل الى تكتل العرب هذا الى الدعوة الاسلامية البسيطة التي لاتدع مجالا لتردد الضمائر هذا الى جانب بساطة العرب فى ذلك الوقت و تكوينهم لقوة متناسقة غير طبقية فالنصوص التي تصف عرب ذلك الوقت تقول : " ان التوافع كان أحب اليهم من الرفعة والموت أحب اليهم من الحياة يجلسون على التراب و يأكلون على الركب وأميرهم كواحد منهم " هذا كما انه كان للعقيدة الاسلامية اثرها على التنظيم العسكرى عند العرب فالملاة كانت اشبه ماتكون بتنظيم عسكرى للمسلمين هذا كما ان معنويات العرب كانت مرتفعة ارتفاعا لم يعرف له مثيل من قبل فالمنتصر كانت له المغانم والشهيد كانت له جنة الخلد.

هذا كما أنه إذا ما قارنا بين بساطة العرب وبين القوات المعادية من بيزنطية وفارسية نجد أن بساطة العرب هذه حققت لهم نوعا من التفوق العسكرى فالعرب كانوا يستخدمون الخيول الصغيرة الضامرة السريعة العدو وهذه حققت لهم سرعة الحركة أشبه بما تحققه الفرق الميكانيكية السريعة الحركة في الحرب الحديثة .

هذا كما أن فن العرب الحربى الذى عرفوه فى صجراواتهم والذى يعرف بالكروالفر حقق للعرب ما يمكن أن يشبه بالضرب غير المباشر الذى حققته المدفعية فى الحروب الحديثة . وهذا النوع من الحرب كان قريبا على القوات الفارسية والبيزنطية التى كانت بطيئة الحركة مثقلة بالسلاح من ذلك ما سنراه من أن القوات الفارسية كانت تربط أفرادها بعضهم الى بعض بالسلاسل . هذا كما أن عرب فارس كانوا يقولون " العرب أعرف بقتلنا العرب " .

ومن الناحية الاجتماعية كانت المجتمعات البيزنطية والفارسية مجتمعات طبقية من الطراز المتطرف فقد كان هناك الملك الأعظم كسرى وبعده طبقات كبار القواد وكبار رجال الدولة ورجال الكنيسة وصغار الناس من الأحرار والعبيد بمعنى أنه كان مجتمعا متنافرا تمام التناثر ومن الناحية الدينية كانت هناك اختلافات دينية كثيرة ففى بيزنطة كان هناك نزاع

بين أصحاب فكرة الطبيعة الواحدة وبين أصحاب ثنائية السيد المسيح أصحاب الطبيعة الالهية والانسانية معا .

وفى فارس كان هناك صراع بين الزرادشتيه والمانيوية والمزدكية وهى الديانات الشرقية القديمة المبنية على فكرة ثنائية الوجود وهى أن العالم مبنى على فكرة الصراع بين الخير والشر الخير يرمز له بالنور والشر يرمز له بالظلام .

ومن الناحية العسكرية كان الموقف أيضا مضطرب فهناك قوات كبيرة العدد لكنها مثقلة بالسلاح والعتاد مما يسبب لها نوع من البطء فى الحركة كذلك معنويات غير مرتفعة على هذا الأساس يمكن أن نفسر المعجزة التى حدثت والتى حققت للعرب التفوق على الامبراطوريتين العظيمتين ذلك الأمر الذى حير مؤرخى العصور الوسطى والذى لا يزال حتى اليوم موضوع جدل بالنسبة للكتاب .

والى جانب هذا وذاك نجد كل من الدولة الفارسية والدولة البيزنطية ممل على أضعاف الآخر وقد استمرت الحرب بين الامبراطوريتين فترة طويلة حقيقة أن الحرب بين بيزنطة وبين فارس انتهت بانتصار شبه نهائى للدولة الرومانية وانتهى الأمر بدخول هرقل سنة ٦٢٨ المدائن وحرب قصر الأكاسرة . ولكنه رغم هذا النصر الذى حقته الدولة البيزنطية فانها أضعفت

معنويات الجند والقوات وربما كان للسياسة الدينية التي مزقت الدولة آثارها على ضعف معنويات الرجال والحقيقة أن اشراك الدولة لولاياتها في تلك المنازعات الدينية كان سببا من أسباب الثورة والتباعد بين هذه الولايات وبين بيزنطة وخاصة ولاية الشام .

وفيما يتعلق بفارس فإنه بعد الكوارث العسكرية التي لحقت بها نجد أن الدولة تمر بأزمة داخلية عصبية هذه الأزمة الداخلية تتمثل في أنه خلال فترة قصيرة امتدت من سنة ٦٢٩ إلى ٦٣٢ جلس على عرش الأكاسرة ثمانية ملوك وأخيرا رفع السلاط إلى عرش فارس كسرى يزدجرد الثالث وهو آخر ملوك آل اسفنديار . هذا كما أنه كان لقضاء فارس على الدولة العربية الواقعة على تخومها الغربية وهي دولة الحيرة إشارة الوخيمة على الدولة إذا انكشفت حدودها من هذه الجهة لم تستطيع أن تقف أمام الفارات التي أخذ يقوم بها العرب وتمكن العرب من إحراز انتصارات لامعة على الجيش البساساني النظامي ومسح أشد تلك الانتصارات وقعة ذي قار .

هذا التمهيد نبدأ بعده الكلام على الفتوح نفسها وأول

الفتوح هو :

فتح العراق :

رأينا أن عرب الحيرة كانوا قد بدأوا الصراع ضد الدولة الفارسية وكان من هؤلاء العرب بنو بكر نسبة الى بكر بن وائل الذين كانوا ضمن العرب المقيمين على حدود الدولة الفارسية وكانوا قد دخلوا في الاسلام وعندما بدأت حركة الردة ارتدت جماعات منهم عن الاسلام ولكن بالبقية ظلت راسخة العقيدة وعملت على ارجاع المنشقين عن الاسلام والدخول في حظيرة الدولة ورأى زعيم البكريون المسمى المثنى بن حارثة أن يشرك العرب المسلمين معه في غاراته على العراق وتمكن فعلا من الحصول على موافقة الخليفة ابي بكر الذي أرسل اليه جيشا على رأسه أمهر قواد العرب وهو خالد بن الوليد وكان على خالد أن يقوم بقيادة وإدارة العمليات الحربية واتجه بقواته نحو مملكة اللخمييين القديمة بالحيرة وتمكن من الانتلاء على مدينة الحيرة نفسها وخضع زعيمها الذي كان يدين بالمسيحية الى المسلمين ووافق على دفع الجزية . ولكن حاكم الولاية الساساني وهو هرمز حاول أن يدافع عن ولايته فجمع كل قواته ووقف أمام العرب ولكنهم انهزم في موقعة تعرف عند الكتاب العرب باسم (يوم السلاسل) : وذلك لأن الفرس كانوا قد اقترنوا بالسلاسل لثلا يفرّوا واستولى المسلمون على مغانم عظيمة كما أنهم استطاعوا أن يهزموا جيشا ساسانيا آخر كان قد جاء لنجدة المنهزمين على عجل وبعد أن

حقق خالد هذا النصر آتته الأوامر من الخليفة بترك جبهة العراق والمسير الى بلاد الشام فترك خالد المثنى بن حارثة على ضفاف الفرات واخترق هوبادية الشام فى رحلة غريبة يطنب الكتاب فى وصفها وفى مقدرة خالد الكبيرة فى قيادة الرجال واختراق الفيافي .

لفتوح الشام :

مثل هذا يمكن أن يقال من فتح بلاد الشام أيضا وعن فتح فلسطين بمعنى أن الفتح قد تم حسب الظروف وحسب مقتضى الأحوال هذا ولو أننا لانعرف بالضبط كيف بدأت القوات العربية الاسلامية تسير الى بلاد الشام وهنا يمكن أن نفكر فى أن فتح الشام يمكن أن يكون استمرار للخطة التى بدأت تتضح معالمها على أيام الرسول لأننا رأينا كيف سار عدد من السرايا الاسلامية أمام الرسول الى تخوم بلاد الشام .

بدأ أبو بكر يسير السرايا من المدينة نحو الشمال وكانت هذه السرايا تبلغ الآلاف من الرجال بمعنى أنها كانت أشبه ما تكون بحملات كبيرة ووضع الخليفة على رأس هذه السرايا عدد من كبار الرجال من الصحابة وخاصة من أولئك الذين اظهروا كفاءة عسكرية فى حروب الردة من هؤلاء عكرمة بن أبى جهل وخالد بن سعيد بن العاص وعمرو بن العاص وأبو عبيدة بن الجراح ومن أشهر القواد المسلمين الذى ساروا الى الشام يزيد بن أبى سفيان

الذى لحق به أخوه معاوية . هذا الأمر له أهمية كبيرة لما
سيترتب عليه من النتائج فى تقرير مصير بلاد الشام كما سنرى
فيما بعد .

ومعنى بدأت هذه السرايا العربية تجتاز حدود الدولة
الرومانية حشد حاكم قيصرية الرومانى وهو البطريك سرجيوس
قواته بسرعة واندفع محاولاً قطع الطريق على العرب والتقى
الطرفان بموضع يعرف (بالعربة) غربى البحر الميت . وكان كارثة
بالنسبة للجيش البيزنطى وكان قائد هذه الواقعة هو يزيد بن
سليان .

وامتد ذلك لقاء القوات الغربية بالقوات البيزنطية فى
واقعة ثانية تعرف بدائن ودائن موضع غير بعيد من غزة . وانتهت
الواقعة بهزيمة البيزنطيين وبقي البطريق سرجيوس على أرض
المعركة وأخذ العرب مغانم وأسلاب كبيرة وكانت هذه الانتصارات
تعنى انفتاح أبواب فلسطين أمام القوات العربية . عندئذ
وجدت حكومة الشام البيزنطية أن الأمر لا يتعلق بمجرد غارة من
الغارات التقليدية التى كان يقوم بها العرب على حدود الدولة
وعلى ذلك أخذت الحكومة تحشد قوات أكبر من القوات السابقة
ولكننا سنجد أنها لن تكون أكثر خطراً . وأمام الحشود
البيزنطية رأى العرب أن يطلبوا النجدة من المدينة وأرسل

لهم ابو بكر الامدادات كما أنه بعث الى خالد بن الوليد يأمره بترك ميدان القتال في العراق والتوجه الى بلاد الشام لمساعدة أخوانه هناك . وحقق خالد بن الوليد المع انتصاراته على القوات البيزنطية وذلك في موقعة تعرف بأجنادين التي تعتبر من المواقع الفاصلة في فتوح الشام ويمكن أن نحدد موقع أجنادين هذه في موضع بين مدينتي الرملة وبيت جبرين على بعد حوالي خمسة وعشرين كيلومتر جنوب غربي بيت المقدس . وقبل أن ينتهي شهر من هذا الانتصار الكبير توفي الخليفة أبوبكر .

خلافة عمر بن الخطاب

وعلى أيام عمر ستستمر الفتوح ولكن بشكل أكبر وبطريقة أكثر تنظيماً • يفهم من روايات المؤرخين العرب أنه عندما شعر أبو بكر بمرضه الذي مات فيه اختار عمر بن الخطاب لكي يوم الناس في الصلاة وكان ذلك يعني أنه يرشح عمر لكي يختاره المسلمون بعده للخلافة • والحقيقة أن شخصية عمر كانت شخصية قوية طافية ويمكن أن يقال أن عمر لم يكن في حاجة إلى ترشيح أو تزكية فلقد رأينا أنه هو الذي وجه الانظار نحو أبي بكر يوم السقيفة وكان يمكن لعمر أن يأخذ الخلافة لو أنه أراد ذلك في هذا اليوم •

ونلاحظ أنه عندما اختير عمر للخلافة لم نقم ضده معارضة وذلك رغم ما عرف من عمر من صفات شخصية عنيفة فهو لا يعترف بالملاطفة وهو يمتاز بصراحة في الحق وشدة وصلابة ربما لم تجعله محبوباً في أعين عامة الناس •

والحقيقة أن قوة شخصية عمر وصفاته العنيفة هذه كانت لازمة في ذلك الوقت العصيب الذي انتابت فيه الجماعة الإسلامية ما يمكن أن يشبه بآزمة التوسع الكبير • وإلى جانب ما عرف من عمر من العنف والشدة كانت له من المزايا ما جعله رجل دولة من الطراز النموذجي فهو يحسن التقدير ثم انه واقعي إلى

حد كبير حازم فى تصميمه ثم انه عرف بالتفانى من
 أجل مصلحة الجماعة . ويمكن القول أن عمر بعد أن ولى أمر
 الخلافة سار على نفس المنهاج الذى سار عليه أبو بكر وذلك
 أن عمر شارك مشاركة فعلية فى ادارة شؤون الدولة حتى أطلق
 بعض الكتاب الافرنج وهو لانس على خلافة ابى بكر اسم حكومة
 الرجال الثلاثة فهو يعتبر أن عمر وأبى عبيدة
 كانا شريكين فعليين لأبى بكر . بل يمكن أن يقال أن خطة
 الفتح كانت من مملته هو أولا وقبل كل شيء وعلى ذلك فعندما
 اعتلى كرسى الخلافة واصل نفس العمل الذى بدأه أبو بكر ولكن
 بشكل أدق وعلى نطاق أكبر . وبطبيعة الحال استمرت الحرب
 فى نفس الجبهتين فى جبهة العراق وفى جبهة الشام ويلاحظ
 هنا أنه لايمكن أن نرتب الحوادث ترتيبا دقيقا والحقيقة
 أن هذا لايرجع الى قلة المعلومات فى بعض الأحيان بل ربما
 كان الأمر على العكس من ذلك ففى كثير من الأحيان تكثرت
 المعلومات ولكنها تتضارب وتختلط بشكل يجعل من الصعب تنظيها
 والذى سنلاحظه هو أن فتح فارس لن يتم دون صعوبات
 إذ سيلقى العرب كثيرا من المقاومة كما ستعترضهم بعض
 العقبات الطبيعية من الانهار ومن الجبال وهذا ما لم يصادفوا
 مثله فى بلاد الشام .

في كتابه " مروج الذهب ومعادن الجوهر " (١)

وبمقتل أبي عبيد انهزمت القوة العربية وعادت لكسرى
تعبر النهر على جسر القوارب فانقطع أمام اندفاعهم فكان من
غرق في النهر أكثر ممن قتل في الواقعة . ولهذا السبب عرفت
الموقعة بواقعة الجسر .

وعاد المثنى بن حارثة بالناجين عبر الجسر بعد أن أعيد
أصلحه وكان ذلك الانهزام يعنى خطورة موقف العرب في العراق
ولكنه من حسن الحظ أن الأحوال الداخلية اضطرت في مركز الدولة
وتطلب الأمر استدعاء القائد الفارسي يمين إلى المدائن وكان
في ذلك هدنة للعرب تمكنوا فيها أن يلموا شتات قواتهم واستطاع
المثنى بن حارثة أن يحرز انتصارات أخرى بالقرب من الحيرة . ففى
هذا الوقت كان يمكن للعرب أن يعودوا إلى صبور الفرات من جديد
والتوجه نحو العاصمة الفارسية المدائن ولكنهم لم يفعلوا ذلك
لأنه وملتهم أبناء عن حشد الدولة الساسانية لقوات جديدة فتطلب
الأمر طلب المثنى بن حارثة المدد من المدينة . دعا الخليفة
عمر الناس إلى الجهاد وتجمع الناس في أعداد وفيرة منهم من
أتى طلب الجهاد ومنهم من أتى طمعا في المغانم فالنصيحة قول
" وكان الناس ما بين محتسب وطامع " وتقول النصوص ان عمر بن
الخطاب فكر في أن يقتود هو القوات بنفسه نحو فارس فخطب الناس
وقال " أيها الناس أنى كنت عازما على الخروج معكم وأن ذوى

(١) انظر السعوى ، مروج الذهب، طبع بيروت سنة ١٩٧٠، ٣٥، ص ٧١
والسعودى ينقل عن الواقدى في كتابه " فتوح الامصار " .

المشورة والرأى منكم قد صرفونى عن هذا الرأى وأشاروا بأن أقيم وأبعث رجلا من الصحابة يتولى أمر الحرب "وعهد بقيادة هذه القوات الى الصحابى المشهور سعد بن أبى وقاص .

وقعة القادسية :

وعندما وصل سعد الى العراق لم يتهور فى الحرب مع الفرس بل انه أخذ يستشير زعماء العرب الذين اعتادوا الحرب مع الفرس منذ أزمان بعيدة وبناء على نصائح هؤلاء تقرر الانسحاب من الحيرة واتخاذ موقف دفاعى وتقابل الجيشان الفارسى والعربى قرب مدينة القادسية القديمة على بعد حوالى ثلاثين كيلومتر من الكوفة أى فى جنوب منطقة النجف . وهذه المنطقة غنية بالعيون والمياه وكانت عامرة فى القديم حيث وجدت العاصمة اليبالية القديمة وظل الجيشان يراقب أحدهما الآخر طوال عدة شهور . وخلال هذا الانتظار دارت المفاوضات بين العرب والفرس قام فيها الصغيرة بن شعبه بدور السفير لسعد بن أبى وقاص مع رستم وقواده وانتهت المفاوضات بالفشل وانتهى الأمر بالتحام الجيشين . ويصف الكتاب العرب الجيش الفارسى وصفا رائعا فهناك رستم القائد الأعلى يحيط به خمسة من كبار القواد عليهم حل الديباج وغالى السلاح وفى مقدمة الجيش فرقة الفيلة المعروفة ولكنه يظهر أن الامبراطورية فى ذلك الوقت لم تستطع أن تحشد الا جزالى ثلاثين فيلا فقط وعلى هذه الفيلة تحمل الأبراج وفى داخل الأبراج الرجال ومعهم السهام

وحول الفيلة مجموعات من الرجال لحماية الفيلة . وكان الجيش الفارسي يحمل راية كسرى العظيمة المصنوعة من جلود النمرور والمرمعة بالجواهر الثمالية والتي لم تكن تظهر الا في المناسبات الكبرى وفي مواجهة هذا الجيش العظيم وقف الجيش العربي في بساطته المعهودة فالناس في صفوف منتظمة وليس المقدمة يقرأ الناس آيات القرآن التي تحض على الجهاد وأحاديث الجهاد وأيضا ينشد الشعراء أشعار الحماسة . وخلف الرجال كانت تقف النساء من أجل تحميس الرجال ودفعهم الى حسن القتال الى جانب استعداد النساء لمواساة الجرحى وتضميد جراحهم .

واستمر القتال لمدة ثلاثة أيام وأخيرا وصلت الامدادات من الجبهة الشامية الى سعد وأصحابه في القادسية وكان ذلك سببا في رجحان كفة العرب وعلى ذلك وبعد معركة دامية انتهت يوم القادسية بفرار الجيش الفارسي ولقى رستم حتفه وأخذ العرب راية الامبراطورية الكبرى المعروفة بالدرفشان . وعلى ذلك كانت موقعة القادسية من المواقع الفاصلة وكان يمكن للعرب أن يسيروا الى العاصمة مباشرة ولكنهم وجدوا من حسن السياسة التآني بعض الشيء وتأسيس قواعد أو مدن عربية لهم في العراق وفعلا تم بناء المدينتين المشهورتين البصرة على شط العرب والكوفة في جنوب خرائب مدينة بابل القديمة وهي غير بعيد :

من الفرات وستصبح كل من المدينتين مركزا لانتشار الاسلام والعروبة الى جانب كونها قاعدة امامية للعرب تمكن لهم أن يواصلوا التقدم في جنوب الامبراطورية الفارسية وستفتح هذه السياسة تقليدية عند العرب في الأمصار التي ستفتح فيما بعد.

وبعد القادسية ستصبح قصة فتح فارس عبارة عن سلسلة من الانتصارات المتوالية التي يحرزها العرب على القوات الفارسية المنسحبة أو المنهزمة نحو الشرق . ومن أشهر الوقائع موقعة نهاوند بالقرب من همدان نظرا لأهمية هذه الواقعة يطلق عليها الكتاب " فتح الفتوح " . وأخيرا سينتهي فتح فارس في سنة ٣١ هـ . على أيام الخليفة الثالث عثمان بن عفان وذلك بمقتل آخر ملوك آل ساسان وهو يزدجرد الثالث في مدينة مرو الشاهجان.

الدور الثاني من فتوح بلاد الشام :

إذا ما قارنا فتح بلاد الشام وبلاد فارس نجد أن العرب لم يلقوا صعوبات كثيرة كتلك التي لاقوها في بلاد فارس فقد سقطت بلاد الشام دون جهد كبير وقد رأينا كيف انتصر خالد بن الوليد والعرب في واقعة أجنادين التي حدثت قبيل وفاة أبي بكر وكان من نتائج هذه الواقعة هو انفتاح أبواب فلسطين أمام المسلمين ولقد جاءت الامدادات الى القوات الرومية البيزنطية ولكنها لم تستطع أن توقف تقدم المسلمين الذين انتهزم الامدادات بدورهم فازدادت قواتهم عددا وأصبحت أكثر نظاما وعلى ذلك

فان العرب لم يكتفوا بالغارات التقليدية بل كان هدفهم مسن الحرب هو الاستقرار فى البلاد.

وفى سنة ١٤ وصل العرب الى أسوار دمشق وبدأوا فى حصار المدينة ولكنهم لم يتمكنوا من احداها عنوة نظرا لبساطة معداتهم وقلة امكانياتهم فى حروب الحصار ولكنه بعد عدة أشهر كئسادت السامية أن تستسلم اذ خرج أسقف المدينة لمفاوضة العرب ولكن لم يقدر لهذه المفاوضة أن تنتهى بالاتفاق اذ رأى العرب أن بيزنطة تحشد قوات كبيرة وعلى ذلك رأوا أن ينسحبوا الى منطقة الجابية فى جنوب دمشق . وتجمعت القوات البيزنطية وتقدمت نحو العرب فانسحبوا الى موقع على الضفة الجنوبية من نهر اليرموك وهو أحد روافد نهر الأردن . ورغم أن الجيش البيزنطى كان كبير العدد اذ حوى ما يزيد من ثلاثين ألف رجل الا أنه لم يكن حسن التنظيم اذ اضطرت بعض عناصر هذا الجيش وخاصة من الأرمن الذين أعلنوا الثورة ونادوا بسقوط الامبراطور هذا كما كان الجيش فى يشمل عددا من عرب بلاد الشام عرب الغساسنة الذين كانوا دمة الدولة وهؤلاء عندما التقى الجيشان لم يروا محاربة - بناء عموميتهم أو اخوانهم العرب المسلمين بل حاربوا بفتر بل أنهم انهزموا فكان ذلك سببا فى انهزام القوات البيزنطية جميعا وقتل قائد الجيش البيزنطى وهو تيودور بينما تقدم العرب لبطاردوا الهاربين فى كل أنحاء بلاد الشام وعلى ذلك انفتحت

أبواب البلاد من جديد أمام القوات العربية . وبعد اليرموك استسلمت مدينة دمشق كما خضعت للعرب حلب وانطاكية . وبعد ذلك بسنتين فتحت بيت المقدس التي كانت محاصرة أبوابها للعرب وجاء الخليفة عمر في ثيابه البسيطة لتسلم مفاتيح المدينة .

وبدأ عمر منذ ذلك الوقت يعمل على تنظيم الإدارة في البلاد المفتوحة ثم انه جاء وباء شديد فتك بكثير من العرب وقضى على عدد كبير من كبار الرجال منهم يزيد بن أبي سفيان وأبو عبيدة وكان يزيد قد عين واليا لمدينة دمشق . وعلى ذلك فان عمر بن الخطاب عين أخاه معاوية بدلا منه . ومنذ هذا الوقت بدأ معاوية يثبت أقدامه في دمشق وفي بلاد الشام حتى انتهى به الأمر كما سترى فيما بعد بنقل الخلافة الى دمشق وفي سنة ١٩ هـ سقطت مدينة قيسرية ويعتبر سقوطها نهاية فتح بلاد الشام وفي هذا الوقت صعد العرب على طول الفرات واحتلوا مدينة الموصل فكان ذلك بداية فتح ارمينية . فعلا سقطت عاصمة ارمينية وهي مدينة دوين بين أيدي العرب في سنة ٢٢ هـ .

فتح مصر :

يتضح من روايات الكتاب القدامى أن عمرو بن العاص كان شديد الحرص على فتح مصر ، بينما كان الخليفة عمر متردداً بعض الشيء وهذا أمر طبيعي فالمسئولية تقع في آخر الأمر على عاتق الخليفة . ولكنه رغم ذلك فإن هذا التردد من جانب عمر يبين أن جزءاً كبيراً من الفضل في التوسع الاسلامي يرجع إلى القواد وكبار رجال الدولة الذين وجدوا في ميادين الأحداث .

وعلى كل حال خرج عمرو بن العاص من الشام في سنة ١٨هـ متجهاً نحو مصر ولأشك أن الخليفة كان على علم بمقصده إذ أن فتح مصر كان ضرورة استراتيجية للمسلمين بعد أن انتزعوا بلاد الشام من بيزنطة هذا إلى جانب ما يمكن أن يفهم من أن عمرو بن العاص ربما ساءه أن آلت ولاية الشام إلى معاوية بن أبي سفيان بعد وفاة أخيه يزيد فأحب أن يكون فتح مصر من نصيبه ويفهم هذا مما يقوله بعض الكتاب من أن عثمان نصح عمر وقال له : "أن عمراً جريئاً يجب الامارة وأنه يخشى أن يتعرض المسلمون معه للهلكة " .

وتقدم عمرو بقواته الصغيرة التي لم تتجاوز الخمسة آلاف رجل وهو مطمئن تمام الاطمئنان وذلك أنه كان على علم بأحوال مصر العظربة وما كانت عليه من الضعف العسكري وفعلاً

صدقت فراسة عمرو واستطاع بقواته دخول الفرما (قريبة من مدينة بور سعيد الحالية) • دون مقاومة وتقول النصوص • أن القبط ساعدوا عمرو وكانوا أشبه ما يكونون بقوات مساعنة للجيش العربى وتقدم عمرو بعد ذلك نحو بلبيس دون أن يجد الا مقاومة ضعيفة وانتهى به الأمر الى الوصول الى قلعة بابليون فى المكان الذى توجد به القاهرة الآن وحيث كان يقيم حاكم مصر الذى يعرفه الكتاب العرب باسم المقوقس • ووجد عمرو أنه من الصعب على قواته الصغيرة وما كان لديه من القوات البسيطة الاستيلاء على الحصن فبعث الى المدينة يطلب المدد من الخليفة فسير عمر مددا يبلغ حوالى أربعة آلاف رجل على رأسهم الصحابى المشهور الزبير بن العوام وكما حدث فى فارس ظن المقوقس أن العرب انما جاءوا فى غارة عادية من تلك الغارات التى كانوا يقومون بها ولكنه عندما وجد اصرارهم على القتال رأى أن يفاوضهم من أجل الانسحاب وعرض عليهم أن يدفع لهم مبلغا من المال وعرض المسلمون شروطهم المعهودة من الدخول فى الاسلام أو دفع الجزية أو الحرب وانتهت المفاوضات بالفشل وتمكن العرب من الانتصار فى واقعة تعرف " بعين شمس " واستولوا على بعض قلعة بابليون وتنسب الروايات فضل هذا النصر الى ما أداه الزبير ابن العوام من شجاعة وجسارة شخصية •

واضطر والى مصر الى الخضوع للأمر الواقع وقبل الشىروط التى عرضها العرب وتمت اتفاقية تقضى بدفع الجزية بمقدار

دينارين على كل رجل وصار المفوس الى القسطنطينية ليحصل على موافقة هرقل ورفض الامبراطور الموافقة على الصلح بل انه غضب على المقوقس وأمر بنفيه وفي هذه الاثناء تم الاستيلاء على حصن بابليون وكان هذا يعنى انفتاح الطريق أمام العرب الى الفيوم والصعيد ولم يبق أمام عمرو سوى الاسكندرية وكان يظن أن المدينة الكبيرة المفتوحة على البر ستقاوم العرب بفضل أسوارها وتحصيناتها فعلا وقف العرب أمامها حوالى سنة وذلك الى أن عاد المقوقس وكان هرقل قد اقتنع بوجهة نظره ومال الى قبول مبدأ المفاوضة وكانت الخلاقات قد مزقت الاسكندرية فانتهى الأمر باستسلام المدينة صلحا وتقررت عليها جزية ولكنها تختلف عن جزية بابليون وذلك أنه اشترط أن يدفع كل حسب مقدرته ومالديه من الزرع والارض وتم الاتفاق على أن يرحل الروم عن المدينة والا يعودوا اليها أبداً وفى أثناء حصار الاسكندرية نشبت بعض الحرائق فى المدينة وربما أتت على بعض الكنائس وهناك بعض الروايات التى تقول أن العرب احرقوا فى هذا الوقت مكتبة الاسكندرية المشهورة ولكن هذا الرأى لا أساس له من الصحة فهو لم يظهر عند الكتاب الا فى وقت متأخر بينما لانجد لمثل هذا الحريق أى اشارة عند قدامى الكتاب .

وترك عمرو بالاسكندرية حامية عربية ثم انه عاد الى
موضع بابليون حيث بدأ فى بناء مدينة عربية جديدة لتكسبون
عاصمة للبلاد ومركزا اسلاميا وقاعدة عسكرية يمكن للعرب ان
يوصلوا منها التقدم نحو المغرب . وبدأ عمرو باختطاط المسجد
الجامع وأطلق على المدينة اسم " الفسطاط " فهذه الكلمة تعنى
المعسكر . وقد عرف الجامع باسم جامع عمرو واسم الجامع العتيق
وذلك على نفي النسق الذى بنى عليه مسجد النبى فى المدينة وهو
النموذج للمسجد العربى كما قلنا . والى جانب المسجد الجامع
بنى عمرو دار الامارة ثم انه قسم الارض فيما حول المسجد
ودار الامارة الى خطط وزعها على القبائل العربية التى استقرت
فى المدينة . هذا بينما نزلت بعض القبائل العربية فى الموقع
الذى عرف باسم الجيزة . وهذا المسجد مع مرور الوقت كان موضع
عناية الولاة والأمراء على مر الايام فأخذ يزداد حتى اتخذ
شكله الاخير فى أوائل القرن الثالث الهجرى .

فتح المغرب :

وبعد فتح مصر كان من الطبيعي أن يواجه عمرو بن ال
انظاره نحو المغرب نحو برقة وطرابلس وذلك لتأمين حدود
الغربية وفعلاً لم تكد الاسكندرية تسقط في سنة ٢١ هـ حتى و.
عمرو مسيرة نحو المغرب وتم له

برقة بسهولة فى سنة ٢٢ هـ واتبع ذلك بفتح مدينة طرابلس
وفيما بين الفتحين سير احد قواده وهو عقبة بن نافع الفهري
نحو الصحراوات الجنوبية ففتح فزان وودان وتوغل جنوبا فى
الصحراء حتى واحة زويلة وبذلك اصبح ما بين برقة وزويلة
للمسلمين . وهكذا تم فتح مصر وآمنت حدودها الغربية على
آواخر أيام الخليفة عمر بن الخطاب .

تنظيم الدولة على ايام عمر :

لا يعتبر عمر بن الخطاب مؤسس الدولة العربية فقط
وبطل توسعها العكسرى بل يعتبر ايضا صاحب الفضل فى وضع
نظمها وكان لابد فعلا من وضع هذه التراتيب والنظم وذلك
أن دولة المدينة الصغيرة اتسعت اتساعا كبيرا وشملت أقاليم
غنية كبيرة وشعوب ذات حضارات عريقة وعمر هو صاحب هذه النظم
ولكن هذا لايعنى أنه قلب الأوضاع رأسا على عقب أو أنه أتى
بنظم جديدة تمام الجدة ولكن الذى حدث فعلا هو أنه نقل
النظم التى كانت معروفة فى الشام وفى مصر وفى بلاد الفرس
ولكنه عدلها بحيث تتلاءم مع مبادئ الاسلام ويبالغ بعض الكتاب
فى نسبة كثير من النظم والتراتب الادارية الى الخليفة عمر
بن الخطاب حتى أنهم ينسبون اليه الكثير من تلك التراتيب
التى لم تعرفها الدولة العربية الاسلامية الا فى وقت متأخر
نسبيا . وهدف الكتاب من ذلك هو اعطاء هذه النظم المتأخرة

نوعاً من الأصالة والصحة بنسبتها الى عمره.

وأول التجديدات التي أدخلها عمر هو تنظيمه للأرض في البلاد المفتوحة فالأرض في البلاد المفتوحة كان يمكن أن يمتلكها المسلمون خصوصاً إذا ما كانت قد فتحت فتح عنوة (بالقوة) لكنه اتضح أنه من الألفيد للجماعة الإسلامية أن تترك الأرض بين أيدي فالحية وخامة أن العرب لم يكونوا قد خبروا فن الزراعة وذلك في نظير دفع الضريبة السنوية المعروفه باسم الخراج.

وهذه الضريبة تختلف بطبيعة الحال عن ضريبة الجية وهي ضريبة الرؤوس . وإلى جانب الاموال الآتية من الخراج والجزية كان هناك ما يعرف باسم اللئى والغنى هي الاموال التي تأتي الى الجماعة الإسلامية على أيام السلم على عكس الاموال التي تأتي عن طريق الحرب والتي تعرف بالمغانم هذا ما كان يأتي الى بيت المال من جماعة غير المسلمين .

أما عن جماعات المسلمين فكانت تدفع ضريبة الزكاة ولم يكن المسلم يدفع غيرها من الضرائب والزكاة كما قلنا تنقسم الى اجبارية وإلى اختيارية يسفوها صدقة انما الضريبة الأصلية. تؤخذ على رأس المال وفيما بعد عندما ستتطور النظم

سيدفع المسلمون ضريبة الخراج ^(١) كما ستحدث ضريبة أخرى

(١) الخراج : والخراج هو مقدار معين من المال أو الحاصلات ويغرض على الأرض التي فتحها المسلمون عنوة ، اذا عدل الخليفة عن تقسيمها على المحاربين ووقفها على مصالح المسلمين بعد ان يعوض المحاربين عن نصيبهم فيها أو يسترضيهم كما فعل عمر بن الخطاب . ويقخذ عن الأرض التي أفاء الله بها على المسلمين فملكوها وصالحوا أهلها على أن يتركوهم فيها بخراج معلوم يؤدونه الى بيت مال المسلمين .

وكان الخراج اما شيئا مقدرا من مال أو غلة كما صنع عمر بن الخطاب في أرض السواد ، واما حصة معينة مما خرج من الأرض . ويطلق على ذلك المعاملة أو المزارعة ، كما عامل النبي أهل خيبر على نصف ما يخرج من الأرض قليلا كان أو كثيرا .

وقد اختلف المؤرخون في تقدير الخراج ، فقصره بعضهم على جزية الرهوس التي فرضت على أهل الذمة ، وقصره غيرهم على ضريبة الأرض . وكل منهما يخالف ما جرى به عurf الرواة الذين تحدثوا عن مقدار الخراج في الولايات . فهم يالخراج المال الذي يأتي من احدى ناحيتين : الاولى - الضرائب الشخصية المعروفة بالجزية الرهوس ، الثانية - ضرائب الأضيان . لذلك اختلف المؤرخون في تقدير الخراج .

ولم يكن الخراج ايرادا ثابتا للدولة ، اذ كانت ضريبة الاطيان تقل وتكثر حسب الاهتمام بالتعمير واصلاح الجسور والخلجان وتحسين وسائل الري ، كما أن جزية الرهوس كانت تتناقص بالتوالي لدخول أهل الولايات الاسلامية في الاسلام . انظر الماوردي ، الاحكام السلطانية ، حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام السياسي ج ١ ، ص ٤٦١ - ٤٦٣ .

تسمى العشر (١) .

وترتب على هذا التنظيم أن أصبح المجتمع في داخل الدولة العربية يتكون من طبقات من الناس أولها طبقة العرب وهؤلاء يكونون ما يمكن ان يشبه بطبقة من الأعيان تشتغل بالحرب والسياسة والأدارة فقط .

ويلى العرب طبقة من أهل البلاد الذين دخلوا في الاسلام وهؤلاء مرفوا باسم الموالى (٢) .

(١) العشر: وكانت هناك ثلاثة أنواع من الاراضى لايفرض عليها الخراج ، وانما يدفع عنها أصحابها عشر ثمارها وغللاتها وتسمى الارض العشرية . وقد ذكر الماوردى هذه الأنوع فقال :

١ - الارض التى أسلم أهلها وهم عليها بدون حرب ، فهذه كانت تترك لهم على أن يدفعوا عنها ضريبة العشر زكاة ، ولا يجوز بعد ذلك أن يوضع عليها خراج .

٢ - الارض التى ملكها المسلمون عنوة اذا قسمها الخليفة على الفاتحين ، فهذه تعتبر أرض عشر ولا يجوز أن يوضع عليها خراج .

٣ - الارض التى كانت تؤخذ من المشركين عنوة ، وهذه تعتبر فنيمة تقسم بين الفاتحين فيملكونها ويدفعون عنها العشر من غلتها ، وحينئذ تكون أرض عشر لا يوضع عليها خراج
انظر ، الماوردى ، الأحكام السلطانية

(٢) المولى : الحليف ، وهو من انضم اليك فعز بعزك وامتنع بمنعتك والمولى مولى الموالاته وهو الذى يسلم على يدك ويواليك .

والمولى : مولى النعمة وهو المعتقد أنعم على عبده بمهفه - والموالى اسم يطلق في عهد الدولة العربية على أهل الامصار المفتوحة الذين دخلوا في الاسلام لانهم يدينون بالولاة للعرب . انظر ، ابن منظور ، لسان العرب المحيط ، اعداد وتصنيف يوسف خياط ، طبع بيروت ، المجلد الثالث ، ص ٩٨٥ .

بعد هذا تأتي طبقة ثالثة هي طبقة أهل البلاد الذين ظلوا على دياناتهم الأصلية وهؤلاء أصبحوا أهل ذمة لهم الحق في المحافظة على عقيدتهم ولهم الحق في ممارسة لقوسهم وشعائرهم الدينية والدولة كفيلة بحماية كنائسهم ومعابدهم وذلك في نظير دفع الضرائب المقررة عليهم. "ضريبة الجزية والخراج" والحقيقة أن طبقة أهل الذمة هذه عرفت حالة مدنية أحسن بكثير من تلك التي عرفت قبل مجيء العرب على أيام الدول السابقة . والضرائب التي كان يدفعها أهل الذمة كانت ضرائب محتملة ولم تكن ثقيلة . في أول الأمر كما رأينا كانت ضريبة موحدة على جميع الناس ولكنه سيتضح فيما بعد أن هذا التنظيم سيحتاج إلى شيء من التنظيم فسيتغير الوضع البشري ما يمكن أن يشبه بضريبة تصاعدية حسب القوة الاقتصادية للشخص

وبفضل هذه الأموال التي كانت تتدفق على الدولة من مواردها المتنوعة هذه فكره الخليفة في تنظيم توزيعها بعد أن كان ذلك يتم حسب مقتضى الظروف والأحوال وعمر هو الذي نظم توزيع هذه الأموال عندها أنشأ ما يعرف عند الكتاب باسم الديوان اذ يقال انه أتى إليه بالمدينة مال كثير فخرج إلى المسجد وقال لهم أن شئتم عدت لكم هذا وإن شئتم قلت لكم كيلا فقال له أحدهم لو عملت لنا يا أمير المؤمنين ديوانا كما يعمل الفرس ونفعلا

نرى عمر عمل الديوان (سجل أو دفتر) . وقسم الناس إلى طبقات حسب القرابة للنبي صلى الله عليه وسلم وحسب السابقة في الاسلام . بطبيعة الحال للطبقات المتقدمة الأولى أرزاق أكبر من الطبقات المتأخرة . وهذا الديوان لم يكن يستطيع ارضاء جميع المطالبين بالحصول على الأرزاق والرواتب واتضحت فيهِ شغرات لعمر حتى أنه يقال انه قرر أن يعيد تنظيمه من جديد ولكنه وافته المنية وذلك عندما اغتيل أو طعن بيدي رجل من الضوالى يسمى أبو لؤلؤة وكان غلاما للمغيرة بن شعبة . ويمكن الى حد فئ الربط بين مسألة توزيع الأموال وتنظيم الديوان وبين قتل الخليفة فهناك بعض الروايات التى تجعل السبب فى مقتله عمر هو سخط بعض الناس على طريقته فى توزيع الأموال .

وعندما قتل عمر لم يكن قد ترك وصية خاصة بمن يخلفه فى رئاسة الدولة ولكنه كان قد عين ستة من الناس جعل حق الامامة والخلافة لواحد منهم حسب اختيار الناس هؤلاء الستة هم : على وعثمان وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وطلحة بن عبد الله واشرك معهم ابنه عبد الله بن عمر على ألا يكون له من الأمر شيء بمعنى أن وجوده كان استشاريا فقط ولم يكن من المرشحين لتولى الخلافة وبعد مداوات طويلة وقع الاختيار على عثمان بن عفان بصعوبة .

خلافة عثمان بن عفان

وعثمان بن عفان من أسرة الأمويين فهو عثمان بن عفان
ابن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وهو يلتقى
مع النبي في عبد مناف .

ولم يكن عثمان بن عفان يتمتع بما كان يتمتع به سلفه عمر بن الخطاب من الحزم والعزم وقوة الشخصية فالمعروف عن عثمان انه هادى متسامح طيب رقيق بمعنى انه لا يهتم بالصفات التى كانت تجب فى الرجل الذى تقع على عاتقه مسئولية ادارة شؤون الدولة والحكم فى هذا الوقت الذى انتابت فيه الجماعة الاسلاميه أزمة نتيجة التوسع الكبير الذى تحقق على أيام عمر بصفة خاصة فالأنوال والثروات التى آلت الى العرب نتيجة للفتح والمقاتل والأسلاب التى تدفقت على مركز الخلافة أى فى المدينة وعلى المسند العربية التى أنشئت فى الأقاليم (الكوفة والبصرة والفسطاط وغيرها) . كل هذا جعل العرب يتجهون الى التمتع بمصالح الحياة والأخذ بنصيب كبير من الترف والابهة وهو الأثر الذى أزعج أصحاب الورع والزهد والضامير الحية من المسلمين الذين كانوا يتمسكون بالسنن الأولى . وحدث التنعم والترف هذا فى الوقت الذى أخذت فيه الدولة تتطور وتتخذ الدواوين والموظفين وترتب الجيوش بينما أخذت الأموال التى كانت تتدفق على بيت المال فى القلة نتيجة لتوقف الفتح واتساع الدولة الى تخوم خراسان

وأفرينية بمعنى أنه بينما كانت تزداد المطالب المالية كانت تقل الموارد ولا يمكن للخلافة أن ترضى مطالب جميع الناس . وحسب تنظيم الديوان الذي رتبته عمر كان الخليفة هو صاحب الحق الأول والآخر في توزيع الرواتب والأرزاق. وكان لأقارب الخليفة عثمان من الأمويين نصيبهم الكبير في تلك الأرزاق بطبيعة الحال وتنص الروايات على أن عثمان بالغ في إكرام أقاربه فعهد اليهم بالولايات والقيادات وخص لهم الأرزاق الكبيرة مع أن هؤلاء لم يكونوا من السابقين الأولين في الإسلام بل ويمكن القول أن بعضهم لم يدخل في الإسلام إلا جريا وراء المصالح الشخصية والاشماع الخاصة وذلك عندما تحققوا من انتشار الإسلام .

وهكذا بدأت المعارضة ترتفع شيئا فشيئا فدتصرفات الخليفة ، كما بدأ الانقسام يظهر في صفوف المسلمين واضحا للعيان وبدأ البعض ينتقد الخليفة وينتقد حاشيته وأقاربهم وخاصة أولئك الذين دخلوا متأخرين في الإسلام. ومن كان يظن أنهم وقفوا موقفًا نائرا وراء الدعوة . وهاجم المعارضون الولاء الذين عينهم عثمان وانكروا عليهم معيشتهم وسقط مظاهر الترف والابهج كما انكروا عليهم سوء استغلالهم للولايات في سبيل إرضاء عثمان وخاصة واتهموا الخليفة بالضعف بل أن معارضتهم وجهت حتى قد ما كان يقوم به عثمان بدافع الورع والتقوى والمثل لذلك المعارضة التي قوبل بها عندما أمر

بتوسيع المكان المحيط بالكعبة أو ما تام به من جمع القرآن
 جمعاً نهائياً وهو العمل العظيم الذى مازال يذكر له حتى
 اليوم .

ووجد المعارضون اللوم الى عثمان على سياسته المالية
 ونازعوه فى أن يكون له كل السلطات التى كان يمارسها سلفه
 عمر وأبو بكر. وبدأت جماعات تنادى بأن الأحقية فى رئاسة
 الجماعة الإسلامية وفى تولى الخلافة ينبغى أن تكون لآل البيت
 ووجد أصحاب هذا رأى كثيراً من الأنصار والأتباع وخاصة بين
 الفرس الذين عرفوا فى القديم النظام الملكى الوراثى وصادت
 فكرة الوراثة الملكية هذه نجاحاً فى مصر فى الفسطاط كما
 كان الحال فى البصرة وفى الكوفة بدأت دماية خافته فى أول
 الأمر لمصلحة على ثم انهدم اتخذت الشكل العلنى مع مرور
 الوقت . وحاول عثمان أن يتخلص من التهم التى وجهت اليه
 فقال انه يسير على المنهاج الذى رسمه عمر من قبل وفى ذلك
 تقول النصوص انه خطب خطبة بعد أن زاره على وجه اليه اللوم
 على بعض تصرفاته التى ذكرناها فقال : " لكل شئ آفة ولكل
 أمير عاهه وان آفة هذه الأمة وعاهة هذه النعمة عيايون طعانون
 يرونكم ما يحبون ويسرون عنكم ما يكرهون الا فقد والله عبتم
 على ما اقررتم لابن الخطاب بمثله ولكنه وطأكم برجله وضربكم

يبيده وقدعكم بلسانه فلنتم لك على ما أحببتم وكرهتم. ولنت
لكم وأوطأتكم كتفى وكننت يدي ولسانى عنكم فاجترأتم على أما
والله لانا أعز نصرنا وأترب ناصرا وأكثر عددا".

وأظهر عثمان استعدادده للتخلص من الولاة غير المرغوب
فيهم فى الأقاليم ولكن هذا التساهل من جانب لم يهدى من
ثورة المعارضين فى المدينة نفسها أى العاصمة قام فريق
من معارضى الخلافة والتفوا حول السيدة عائشة زوجة النبى
والظاهر أنه فى أثناء تلك الاجتماعات التى كانت تعقد ضد
الخلافة تقررت مؤامرة ترتب عليها دخول جماعات مسلحة الى
المدينة تطالب بخلع عثمان وكانت هذه الجماعات التى دخلت
المدينة قد أتت من مصر من الفسطاط وكذلك من البصرة ومن
الكوفة وتقدمت تلك الجماعات الى داخل المدينة وهنا نلاحظ
أن الخليفة عثمان وهو رئيس أكبر دولة فى العالم فى ذلك
الوقت لم يكن لديه حرس خاص أو جيش خلاى لحمايته ضد الثوار.
ولهذا السبب رأى عثمان أن يداربهم وأن يسياس هذه الجماعات
وانتهى الأمر بأن انسحبت تلك القوات المسلحة الساخطة على
الخليفة فى ظروف غير معروفة لنا تماما وربما حدث ذلك بعد
أن وعدا عثمان ببعض الوعود ولكنه بعد أن خرج الثوار جعلوا
من جديد الى المدينة والظاهر أنهم لقوا بعض المضايقات أثناء
الطريق وفى هذه المرة لم يكتفوا بدخول المدينة بل انهم

فهربوا الحصار حول دار الخليفة وطالبوا بأن يخلع نفسه عثمان وقال مقالته المشهورة: " لا اخلع قميصا اليسنة وتأزم الموقف فشد الثوار الحصار على بيت عثمان حتى الماء وفى هذا الوقت ظهر زعماء المعارضة بمظهر المحفعائشة غادرت المدينة وسارت نحو مكة بينما اظهر على انقاد الخليفة ولكن الحصار ظل مضروبا على دار الخليفة اسابيع واخيرا عندما آتت الأنباء بسير قوات من الشام معاوية لانقاد عثمان سار المعارضون وتسوروا دار الخليفة انتهى نهاية اليمه اذ قتل وهو يقرأ القرآن وقطعت اصا زوجته وهى تحاول الدفاع عنه فكان مقتل عثمان الدامى سببا فى انفتاح مصاريع ابواب الفتنة التى تعرف عند ال باسم الفتنة الكبرى .

خلافة علي ابن أبي طالب

بعد مقتل عثمان تمت البيعة لعلي في المدينة ومبايعة أهل المدينة كانت موضع جدل بين الناس إذ نادى البعض بأنه يجب الانتظار الى أن يصل كبار الصحابة من الامصار حتى يتم الاجماع ويصبح صحيحا . ولكنه اتضح أن هذا الأمر غير ممكن وعلى ذلك تمت بيعة علي ولكن بيعته لم تخلص له تماما إذ ظهر له منافسان هما طلحة والزبير اللذان بايعاه في المدينة ثم عادا وقالان انهما بايعا مكرهين .

وكان طلحة والزبير كما نعرف من كبار الصحابة والسوى جانبهما ظهر معارضون آخرون مادوا باقامة الحد على قتله عثمان وعلى ذلك اتضح أن علي لن يستطيع القيام بأعباء الحكم لكثرة أجبائه . فرغم أن علي اتمصف بشجاعة تكاد تكون أسطورية الا أنه كان ينقصه القطع والحزم فيما يتخذه من قرارات وعلى ذلك لم يستطع علي أن يفرض نفسه على الجميع أو أن يقر سلطانه . ففسي المدينة اتهم في مسلكه الذي يدعو الى الشك في موقفه بالنسبة لقتله عثمان وقامت عاثشة التي ربما كانت من المحرضين على عثمان تتهم عليا ولا نعرف ان كان ذلك لأسباب سياسية أم لأسباب شخصية وذلك انها كانت تكن لعلي كراهية دفينه منذ وقت قليل .

أما في بلاد الشام فقد قام معاوية بن أبي سفيان ضد قتالة عثمان قريبه وضد علي الذي استفاد من مقتل عثمان وكون كل

هؤلاء المعارضون جبهة واحدة، جعلت هدفها هو المطالبة بالشأار
لدم عثمان الخليفة المظلوم (أى الذى قتل ظلما) وانضمت
عائشة الى طلحة والزبير وخرجت معهما الى البصرة فى العراق
بحثا من الأتباع والأنصار، وتتبعهم على الذى سار بدوره الى
الكوفة وكان له كثير من الأتباع المخلصين هناك، ومسألة خروج
على وخصوم من الحجاز الى العراق لها أهمية كبرى فى تاريخ
الدولة العربية الاسلامية وذلك أنه يعنى تقوى الأمصار أو الأقاليم
والشعوب التى دخلت فى نطاق الدولة على مهد الاسلام وذلك من
النواحى البشرية والاقتصادية ثم السياسية، اذ فى الحقيقة أن
خروج على من المدينة كان خروجا نهائيا للخلافة من المدينة اذ
أنها ستنتقل بعد على الى بلاد الشام وبعد أن تنتهى الدولة
الأموية ستنتقل الى العراق الى بغداد وبعد سقوط بغداد أمام
جحافل الترك أمام المغول ستنتقل الخلافة الى مصر الى القاهرة
مع المماليك ولن تعود أبدا الى بلاد الحجاز،

والتقى على والخارجون عليه فى مكان غير بعيد من مدينة
البصرة يعرف بالخريبة والظاهر أنه كان بالقرب من قصر خرب قديم
وذلك فى سنة ٣٦ هـ وانتهى القتال الدامى فى مصلحة على اذ جرح
ظلمة جرحا قاتله ودارت الموقعة الفاصلة حول الجمل الذى كانت تركبه
السيدة عائشة وذلك حسب التقليد العربى المعروف الذى كان يسمح

بمخرج النساء مع المقاتلة من أجل تحميسهم وتحريضهم على حسن القتال . وكانت الغلبة لانصار على الذين وجهوا سهامهم نحو الجمل الذي كانت تركبه عائشة حتى انها بعد أن انزلت بعنسد المعركة من هودجها وهو كالقنفذ من كثرة السهام كما يقول ابن خلدون .

وأهمية موقعة الجمل هذه أنها تعتبر بداية حقيقية للفتنة وهي الحرب الأهلية وذلك أنها كانت أول موقعة يقاتل المسلمون بعضهم بعضا .

وعامل على عائشة معاملة طيبة وأرجعها الى المدينة وبقي في المعارضة معاوية بن أبي سفيان الذي رفض أن يستجيب لمطالب على وانتهى الأمر بأن حكم السيف نثار على رأس جيش كبير من أهل العراق وسير معاوية جيشا بقيادة عمرو بن العاص .

وعندما أرسل على الى معاوية رد عليه هذا الأخير قائلا : " تركت قوما لا يرضون الا بالقود أي بالقصاص من قتله عثمان فردد عليه على وممن تريد أن تقتص قال منك بمعنى انه يتهم على واتبع ذلك قائلا ولقد تركت ستين ألف شيخ يكون تحت قميص عثمان منصوبا على منبر دمشق بمعنى أن معاوية قام بدعاية كبيرة في بلاد الشام للأخذ بشأرعثمان وضد على وعلى ذلك كان على القوة

أن تقرر لمن يكون الأمر لعلى أم لمعاوية .

وجهز معاوية جيشا كبيرا يقال ان عدده بلغ حوالى مائة ألف رجل منظمين حسب طرق تنظيم الجيوش الرومانية التى كانت معروفة فى بلاد الشام وجعل قيادة هذا الجيش لداهية العرب المكنوز بن عمرو بن العاص على رأس الخيالة . وسار على رأس أهل الشام فى عدد كبير ورغم أن قوات على لم تكن منظمة تنظيم جيش معاوية الا أنهم كانوا متحمسين تماما لمناصرة على . وللتقى الطرفان بالسهل الواقع قرب موضع صفين على الضفة الغربية لأعلى نهر الفرات وقامت المفاوضات بين الطرفين وظهر على بمظهر المتساهل الورع المثالى الذى يريد الاتفاق بينما ظهر معاوية بمظهر السياسى الداهية الصعب المنال وعلى ذلك انتهى الأمر بالقتال وهناك تفصيلات عن المعركة تبين كيف تطور القتال فى هذا الوقت المبكر من حرب الصلوف والجيش المكتمل الى حرب الفرق التى تخرج للقاء بعضها البعض فاذا ما انهزمت احداها خرجت أخرى لتحل محلها واستمر القتال طوال شهر وهناك تفصيلات تبين نمق المأساة التى تمثلت فى وجود أفراد القبيلة : الواحدة فى كل من الطرفين المتحاربين .

ورغم عدم تنظيم قوات على بالنسبة لقوات معاوية كساد القتال ينتهى بانتصار على لولا تلك الحيلة التى يذكرها الكتاب

التي 'نار بها عمرو بن العاص على معاوية من طلب تحكيم الكتاب بدلا من تحكيم السيف حقنا للدماء فرجع أصحاب معاوية المصاحف على أسنة الرماح حتى يراها على وأصحابه ونجحت هذه الحيلة وتوقفت الحرب وبدأت المفاوضات بين الطرفين من جديد وانتهت هذه المفاوضات الى التحكيم .

وكان هذا يعنى تحكيم القرآن بدلا من تحكيم السيف وتمت مفاوضات بين الطرفين على كيفية تحكيم الكتاب وانتهى الأمر الى الاتفاق على أن يختار كل طرف ممثلا أو نائبا لديه يعرف باسم الحكم وتم الاتفاق على أن يمثل عليا والى العراق السابق أبو موسى الأشعري والغريب في الأمر أن اختيار أبي موسى سم رغم أنه على أنه تقول النصوص أنه كان "يخذل الناس" أي يثبط من هزائمهم وتقول الروايات أن عليا كان يرغب في أن يمثلته ابن عمه عبد الله بن العباس .

أما عن معاوية فإنه اختار لتمثيله داهية العرب المشهور عمرو بن العاص ، وتم كتابة صحيفة تعهد فيها الطرفان على أن يكون الحكمان آمنين وان يعترفا بما يقرانه من حكم . وتم الاتفاق بين الحكمين على أن يكون اللقاء في موضع محايد بين الشام والعراق في مكان يسمى دومة الجندل وتم الاتفاق على أن يأتي الحكمان ومع كل منهما عدد من الشهود من كبار الناس ويقال أن كلا من الحكمين استصحب معه أربعمائه رجل وأنه حضر المحادثات عدد كبير من الصحابة

كشهر د نيزدكر الكتاب أنه كان من بين الحاضرين عبد الله بن عمر: فزعم عبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير وينقال أيضا أنه حضر الموعد الصحابي سعد بن أبي وقاص وان كان هذا الأمر مشكوك فيه .

ولما لم يكن هناك موضوع محدد للمحادثات فان كل من الطرفين كان ينكلم حول الموضوع فكان العراقيون ينتظرون أن يعترف خصومهم بخلافة على بينما كان معاوية يهدف الى اتهام على في مقتل عثمان ليمنعه من ولاية المسلمين .

وتشير النصوص الى تفصيلات طريفة منها ما يفهم منـه دهاء عمرو بن العاص الذي كان يعطى الكلمة أولاً لأبي موسى بصفته الأكبر سناً وكيف كان معاوية يصل الى أهدافه بفضل دهائه وخبرته السياسية . فتقول النصوص أنه بدأ يسؤال أبي موسى "ألم تعلم أن عثمان قتل مظلوما فقال أبي موسى أشهد قال: أألم تعلم أن معاوية وآل معاوية أولياهم قال بلى قال فما يمنعك منه وبيته كما قد علمت فان خفت أن يقول الناس ليست له سابقة فقل وجدته - ولى عثمان الخليفة المظلوم والمطالب بدمه الحسن السياسة والتدبير وهو أخو أم حبيبة زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلبه وعرضه له بسلطان . وعندما يرد أبو موسى أن هذا الأمر ليس لأهل الشرف وإنما هو لأهل الدين وعندما يقترح أن يكون

الأمر لعبد الله ابن عمر حاول عمرو بن العاص انتهاك هذه الفرصة
وبرشح ابنه هو وانتهى الأمر الى عدم الاتفاق .

وأخيرا رأى الحكمان خلع كل من على ومعاوية على أن
يكون الأمر شورى فيختار المسلمون لأنفسهم من أحبوا ولكنه رغم
ذلك يقال ان عمرو بن العاص بعد أن وافق على خلع على عباد
وطالب بأن يكون الأمر لمعاوية بمعنى أنه ثبت معاوية بصفته
مطالب بدم عثمان قريبه وبصفة أنه أجدر من يستحق الخلافة
من الناس وبطبيعة الحال لم يرافق على على هذا الحكم الغريب
الذى أشار أتباعه . ولكن الانقسام والتفكك بدأ يديان فى
صفوف على إذ أنه خرج عليه جماعة من أصحابه ممن عرفوا بالورع
وشدة التقوى والذين كانوا قد احتجوا من قبل على مبادئ
التحكيم واعتبروه منافيا لروح الاسلام وهد فكرة الشورى التى
هى أساس الحكم وهؤلاء الناس قالوا انه لا حكم الا لله بمعنى
أن الامر متروك لله يحكم فيه كما يشاء وذلك من طريق حكم
الجماعة الاسلامية . وكون هؤلاء المنشقين حزبا أطلق عليه جماعة
الخوارج ، والخوارج هنا بمعنى الخارجين على القانون، وهؤلاء
لم يعترفوا بخلافة عثمان ولا بخلافة على واتهموا عليا بأنه
شكك الناس فى حق كان مكتسبا له وسيغتر على الى مناهضة هذه
الجماعة فبينهم قواه فى قتالهم وقتل أشهر مواعده ضد الخوارج
موقعة النهروان على ضفاف نهر دجلة وذلك فى الوقت الذى كان

معاوية يتصرف وكأنه الخليفة الشرعي فعلا .

وأخذ معاوية يرسل قواته الى الولايات المختلفة
لادخالها تحت سلطانه فأرسل عمرو بن العاص لاستعادة مصر وقنبد
كمانت دخلت تحت طاعة على ثم انقسمت على نفسها وأرسل قوات
الى الحجاز وكذلك الى العراق بينما استمر الخوارج في ثورتهم
ضد على وانتهى الأمر بمقتل على في يوم ٢٧ رمضان سنة ٤٠ هـ .
الموافق ٢٤ يناير سنة ٦٦١م وذلك بيدي أخذ الخوارج واسمهم
عند الرحمن بن ملجم وبذلك خلى الجو لمعاوية .

الباب الثاني

(الدولة الأموية)

الفصل السابع

معاوية بن أبي سفيان

الدولة الأموية

بعد وفاة علي بن أبي طالب تمكن معاوية بن أبي سفيان من السيطرة على الموقف بسرعة فمهّد البلاد التي فتحها العرب واستمر في تطبيق نفس نظام الحكم الذي كان معمولاً به في بلاد الشام ومصر في كل ولايات الدولة الأموية . وهذا يعني أن النظام الأموي لا يعتبر نظاماً جديداً بل هو استمرار لنفس النظام السابق الذي طبقه عمر بن الخطاب ولكن رغم ذلك نلاحظ أن هذه الحقيقة لا تعبر عن رأي - الكتاب والمؤرخين - العرب وذلك أنهم نظروا إلى المشكلة من زاوية أخرى فهم على الجملة يرون أن الأسرة الأموية هدمت التنظيم البديع الذي عرفته الجماعة الإسلامية على أيام الرسول وخلفائه الأوائل وهم يرون أن هذه الفترة كانت فترة طيبة سعيدة ، إذ أن الجماعة الإسلامية حكمت خلالها دون مجهودات كثيرة دون تعقيدات إدارية وذلك حسب كتاب الله وسنة رسوله . وهم يرون أنه ابتداءً من العصر الأموي وجدت الجماعة الإسلامية نفسها تحكم بنظام غريب لعلاقة له بالديبسن ولا علاقة له بالشرع وذلك أن الإمام أي : خليفة الرسول أصبح ملكاً . وهذا هو مجمل رأي الكتاب الذي يفصله ابن خلدون في مقدمته تفصيلاً وافياً .

وأهم ما يميز هذا النظام الجديد في نظر الكتاب هو أن الدولة الجديدة أو الأسرة الجديدة طبقت مبدأ الوراثة الملكي

بدلاً من مبدأ الشورى الانتخابى والحقيقة ان التحكيم بين علمى
ومعاوية أثبت فشل مبدأ الشورى أو الانتخاب العام ذلك الانتخاب
الذى لم يكن فى حقيقة الأمر واضحاً أو دقيقاً منذ البدايات
أو اختلعت فيم البيعة بالتعيين .

والسؤال لم تكن دقبة من البدايات ولهذا السبب عمل
معاوية على استثمار مبدأ الوراثة ولم يتم هذا التنفيذ دون معاوية
وذلك أن العرب كانوا يرفضون النزاع عن حقهم التلقيدى فى
اختيار الرئيس . ولم يغب هذا الأمر من معاوية الذى عرف بسياسته
وبدهائه فلم يترك على الناس هذا الحق فسمح لهم بتطبيق مبدأ
الاختيار ولكن على أن يكون الاختيار محدداً فى أحد أبنائه . هكذا
نجح معاوية فى احترام الشكليات عندما عين ابنه يزيد ولياً
للعهد ولم يكن عمر يزيد فى ذلك الوقت الا خمس وثلاثين سنة . حدث
ذلك فى سنة ستة وخمسين ، فعمل يزيد ابن معاوية هو الآخر مثل
هذا بالنسبة لابنه معاوية الثانى الذى لم يكن يبلغ من العمر
الا حوالى عشرين عاماً فقط . وستظل الخلافة الأموية مدة عشرين
عاماً فى سلالة معاوية بن أبى سفيان . ولهذا السبب سيعرف خلفاء
هذه الفترة باسم السفينانيين نسبة الى أبى سفيان وهو والد
معاوية كما نعرف وبعد ذلك ستنتقل الخلافة الأموية الى فرع
جانبى آخر هو فرع المروانيين نسبة الى مروان بن الحكم وذلك
بسبب عدم وجود وريث مباشر من السفينانيين جدير باعتلاء كرسى

الخلافة ، ورغم المعويات التي تعرض لها هذا التغيير إلا أن المروانيين تمكنوا من القبض على مقاليد الحكم مما يدل على مبلغ الهيبة التي تتصف بها الأسرة الأموية خلال فترة العشرين سنة هذه ولقد اعتلى كرسى الخلافة الأموية أحد عشر خليفة أولهم مروان الأول ثم ابنه عبد الملك وأبناؤه الأربعة - ولهذا السبب يطلق الكتاب على عبد الملك بن مروان (أبو الملوك) : **زُؤلهم الوليد** ثم سليمان ثم يزيد الثاني وأخيرا هشام . ومن أشهر الخلفاء الأمويين عمر بن عبد العزيز عمر الثاني ويزيد الثالث يزيد بن الوليد ثم ابراهيم بن الوليد ثم الوليد الثاني بن يزيد وأخيرا مروان بن محمد وهو آخر خلفاء بني أمية الذي سيشهد مصرع الدولة .

وليس من الغريب أن يعطينا الكتاب والمؤرخون الذين يكتبون تاريخ الأسرة الأموية صورة قاتمة لهؤلاء الخلفاء وذلك لانهم كانوا يدونون كتبهم على أيام العباسيين ولم يكن هؤلاء الكتاب ليهتموا بالاشادة بأسرة كانت قد درست وزالت فنجد أنهم يصفون الوليد وهو من أعظم خلفاء بني أمية بصفونه بأنه مستبد طاع قاسي القلب أما سليمان فهو يوصف بالشراسة وحبسه للأكل - أما هشام بن عبد الملك فإنه يوصف بالبخل وغلظة القلب ورغم أنه لم يسلم من كل خلفاء بني أمية من نقد النقاد وتعريفهم حتى عمر بن عبد العزيز الخليفة الثقي الورع الذي وصفه الكتاب

بأنه خامس الخلفاء الراشدين اعتبره البعض أيضا في منزلة
وسط بين الخلفاء الراشدين وبين خلفاء بني أمية فتقول بعد
الروايات أن المنصور العباسي كان في مجلس من مجالس العلـ
والسمر فذكر بنو أمية فقال :

" أما عبد الملك فكان جبارا لا يبالي بما يصنع ، وأما
سليمان فكان همه بطنه وطرجه وأما عمر فكان أعور بين عميار
وكان رجل القوم هشام".

أما ابن خلدون فإنه عرف للناس قدرهم ومقامهم وهو إذ
يعذر معاوية في قتاله لعلـ ويلتمس العذر لكل منهما فيقول
" أنهم لم يكونوا في محاربتهم لغرض دنيوي أو لا يشار باطل كه
قد يتوهمه متوهم ينزع اليه ملحد وإنما اختلف اجتهادهم في
الحق وسطه كل واحد نظر صاحبه باجتهاده في الحق فاقتتلوا علـ
وان كان المصيب مليا فلم يكن معاوية قائما فيها بقصد البـ
انما بقصد الحق وأخطأوا والكل كانوا في مقاصدهم على الحق

ويرى ابن خلدون أن مروان في الطبقة الأولى من التابعين
وان كان هو أي مروان وابنه عبد الملك قد أصبحوا ملوكا وذـ
انهم تحروا الحق جهدهم الا في ضرورة تحملهم على بعضها مثـ
خشية افتراق الكلمة .

هدف ابن خلدون هو المحافظة على نصره الجماعة الاسلامية
 فهو يرفع الكثير من خلفاء بنى أمية فى المرتبة الاولى من بين
 طبقات المسلمين وهو يعترف لمروان وعبد الملك بأنهما تحريرا
 الحق جهدهما وانهما عندما خرجا عن الحق فى بعض الأحيان فانما
 كان ذلك جمعا للوحدة وتفاديا للفرقة . وهذا ما سياخذ به
 الفقهاء وأصحاب المذاهب فيما بعد عندما يرون الأخذ بمبدأ
 الاسحسان والاستصلاح . ويرى ابن خلدون ان عبد الملك فى الطبقة
 الاولى من بين المسلمين ، ويشهد بذلك باحتجاج مالك له فى
 "الموطأ " (كتابه فى الفقه) .

أما عمر بن عبد العزيز فيقول أين خلدون انه نزع الى
 طريقة الخلفاء الأربعة ولكنه يتبع ذلك بالقول بفساد أواخر
 الأمويين وصلاح أوائل العباسيين .

والحقيقة أن العصر الأموي يعتبر من أهم فترات التاريخ
 الاسلامى وذلك رغم قلة المعلومات التى وصلتنا عنه فى خلال
 القرن الأموى ظهرت جميع النظم والاتجاهات الفكرية التى عملت
 وسط حياة مادية مزدهرة فيما بعد على تكوين الحضارة العباسية .
 وخلال تلك الفترة بلغت الدولة العربية أقصى اتساعها
 فالوليد (٨٦ - ٩٦ - ٧٠٥ - ٧١٥) وسليمان ٩٦ - ٧١٥/٩٩ - ٧١٧ م)
 وعمر بن عبد العزيز (٧١٧/١٠١ - ٧٢٠ م) .

هؤلاء الخلفاء حكموا أكبر دولة اسلامية عرفها التاريخ
 هذا راجع الى أنه ليس هناك ما يدل على أن خلفاء بنى أمية
 كان لهم فضل كبير فى اتساع رقعة الدولة العربية اذ ينسب
 ذلك الى نجاح عمالهم فى الاقطار العربية ، هذا الى جانب
 أنه ينسب كذلك الى بعض هؤلاء العمال سبب التفرقة بين حكام
 بنى أمية وبين الرعية والمثل لذلك هو الحجاج بن يوسف الذى
 غرس كراهية أهل الشام فى قلوب أهل العراق . هذا ولو أنه
 فعل ذلك فى سبيل المحافظة على وحدة الدولة . وهذا يعنى انه
 كان من حسن حظ خلفاء بنى أمية أنهم وفقوا الى اختيار عدد
 من العمال المخلصين الذين عرفوا بالكفاءة الادارية والعسكرية
 مثل قتيبة بن مسلم الذى وسع حدود الدولة الى بلاد التركستان
 وما وراء النهر ومثل موسى بن نصير الذى تم على يديه فتح
 بلاد الاندلس .

هذه نبذة عامة سريعة عن العصر الأموى ونبدأ الكلام فى
 التفصيلات نبدأ بالكلام عن عصر معاوية بن أبى سفيان .

معاوية بن أبي سفيان

(٤٠ - ٦٠ هـ / ٦٦١ - ٦٨٠ م)

بعد وفاة علي كانت أولى مهام معاوية بن أبي سفيان القضاء على البقية الباقية من خصومه ثم العمل على إعادة الوحدة الى الدولة التي كانت قد زعزعتها الفتنة فعمل على اقرار سلطانه في الولايات التي عرفت باضطرابها وخاصة في بلاد العراق حيث المدن العربية الجديدة مثل الكوفة (العاصمة) وكذلك في الحجاز مهذا لاسلام حيث كان أبناء المهاجرين والأنصار الذين بنوا الدولة العربية يعملون على المحافظة على ماكانوا يتمتعون به أيضا من امتيازات خاصة في الحكم وشؤون الادارة . وبدأ معاوية بتأكيدا لبيعة التي كان قد أخذها في دمشق من أهل الشام عقب اجتماع الحكميين وبذلك اصبح معاوية أمير المؤمنين بعد أن كان يحمل لقب الأمير فقط لمدة خمس عشر عاما .

أما في العراق فكان حزب علي ينتابه الضعف والتفكك مما يندر بفشل الشيعة فشل العلويين . وكان على قبل وفاته قد جهز جيشا كبيرا بلغ عدده حوالي أربعين ألف رجل لحرب أهل الشام وكان لابد لهذا الجيش من أمير ليقوده فوق الاختيار على ابن علي الأكبر وهو الحسن والظاهر أن ذلك الاختيار تم بتوجيه من علي الذي قال للناس عندما عرضوا عليه مبايعة الحسن " ما آمركم ولا أنهاكم أنتم أبصر " .

والظاهر أنبيعة الحسن كانت شكلية وذلك أن النصوص تقول أنه عندما اشترط على الناس أن يسالموا من سالم ويحاربوا من حارب ارتابوا بذلك وقالوا من هذا لكم بصاحب ما يريد هذا إلا القتال .

وبعد أن بويج الحسن اتجه نحو الشام لحرب معاوية ولكن هذا الأخير سارع بلقائه عن طريق الجزيرة واتضح من البداية أن الحسن لم يكن كفواً لقيادة أتباعه الذين مرفوا بالتميز والانشقاق فتقول الروايات أنه عندما وصل إلى المدائن اضطرب معسكره وسرق الناس ونهبوا سرادقه ومتاعه وبلغ الأمر إلى درجة أنهم نازعوه البساط الذي كان يجلس عليه وعلى ذلك فلم يكن من الغريب أن يضطر الحسن إلى الدخول في مفاوضات مع معاوية والاستسلام له بشروط لم يكن من الصعب على معاوية قبولها فلقد تم الاتفاق على أن يتنازل له الحسن عن حقوقه في الخلافة، وفي سبيل ذلك لا يطالب معاوية بمبلغ خمسة آلاف ألف درهم (خمسة ملايين درهم) كان قد أخذها من بيت مال الكوفة وطالب الحسن بأن يكون له خراج إحدى مدن فارس واسمها (دارابجرد) - مدينة دارا - كما طالب أيضا معاوية بالأ يسب عليا على المنابر كما كانت العادة . ولم يكن من الصعب على معاوية الموافقة على هذه الشروط ولكنه لم يغب بها كما تقول النصوص (سب على سيستمر إلى أيام عمر الذي سيمنع هذا الأمر في محاولة التوفيق بين

الجماعة بين الشيعة والخوارج) وبالرغم من موافقة الحسن على هذا الاتفاق الا أن قائد قواته واسمه قيس بن سعد لم يدخل في الصلح بل أراد أن يستميل الناس الى جانبه على ان يستمر في حرب معاوية وبدا فشل ذلك اذ تقول الرواية أنه قال لجنده : " أيها الناس اختاروا الدخول في طاعة أمام ضلالة أو القتال من غير امام . (يقصد بذلك معاوية) . فقال بعضهم بل نختار الدخول في طاعة امام ضلاله فبايعوا معاوية . وتمكن معاوية بفضل سياسته ومداراته من اكتساب طاعة قيس بن سعد وأرسل اليه سجلا وختم على أسفله وقال له . أكتب في هذا ما شئت فهو لك ولم يطلب القائد العلوي أكثر من (الامان وتسويغته وشيعته على ما أصابوا من الدماء والأموال وتم صلح الحسن هذا مع معاوية في شهر ربيع الأول من سنة ٤١ هـ . وبذلك اطمأن معاوية الى أن الخلافة قد حقت له فدخل الكوفة وبايعه الناس هناك . أما عن تمكين معاوية من ادارة الأمور في العراق وخاصة في مدينتي الكوفة و البصرة فإنه اعتمد في ذلك على عدد من الولاة الذين أحسن اختيارهم . ونجح هؤلاء في سياستهم بفضل انقسام أهل الفراق الى شيعة وخوارج اذ كان العمال أي الولاة يضربون هؤلاء بهؤلاء دون أن يخشوا شيئا . وأشهر ولاة معاوية في العراق هو المغيرة بن شعبه الذي ولى مدينة الكوفة .

وكانت الكوفة لعبد الله بن عمرو بن العاص لكن المغيرة
 وضع لمعاوية خطورة هذا الأمر فقال له : " أأتكون أميراً بين
 ناهي الأسد " .

والحقيقة أن المغيرة بن شعبة كان طموحاً وظهر بمظهر
 الرجل الذي لا ضمير له في بعض الأحيان ، والمغيرة ثقل من
 مدينة الطائف هجر بلدته في أيام شبابه وذهب إلى المدينة
 بعد السنة الخامسة للهجرة وبخل في زمرة الخُضاعة. الإسلامية
 وظهر بين أفراد الجماعة بعد أن حطم من مدينته وهو اللات
 وبفضل ما أظهره من الورع والتقوى شغل مركزاً ممتازاً بين أفراد
 الجماعة وخلال الحرب مع فارس أظهر امتيازاً دبلوماسياً بفضل
 معرفته للغة الفارسية وكان سفيراً للعرب لدى رستم وعرف
 عمر بن الخطاب للرجل مكانه فولاه على البحرين ثم عهد إليه
 بولاية الكوفة ولكنه عزل عنها في سنة ١٧ هـ. متهماً في مسألة
 خاصة بالأخلاق وحسن السلوك مسألة مغامرة نسائية ولكنه أشنأ
 الفتنة وقف موقفاً متزناً فكافة معاوية بأن عهد إليه بولاية
 الكوفة .

عرف المغيرة أشنأ ولايته كيف يمنع أهل المدينة التي
 عرفت بميولها الشيعية من الالتجاء إلى الثورة العلنية رغم
 أن أهلها كانوا يكنون كراهية لأهل الشام .

سياسة المغيرة :

كانت سياسة المغيرة تعتمد على التفرقة بين الخوارج والشيعة وكان يقف الى جانب هؤلاء في بعض الأوقات والى جانب الآخرين في أوقات أخرى ويصف الكتاب سياسة المغيرة هذه فيقولون عنه : " أنه يحب العافية وأحسن السيرة ، كان يقال له أن فلانا يرى رأى الشيعة وفلانا يرى رأى الخوارج فيقول تالله لا يزالون مختلفين وسيحكم الله بين عبادة " وظل المغيرة على الكوفة الى أن توفي سنة ٥٠ هـ . أما عن مدينة العراق الثانية وهي البصرة فإنه بعد أن وليها المعاوية بسر بن أرطاة عقب اضطرابها بعد صلح الحسن عهد بها الى عبد الله بن عامر في آخر نفس هذه السنة وهي ٤١ هـ ثم أنه يعد ذلك عهد بها الى زياد بن أبيه المشهور وذلك في سنة ٥٤ هـ . وزياد بن أبيه مثله مثل المغيرة من مدينة الطائف يعنى أنه ثقلى ولكن مولده غامض فلا يعرف الا اسم أمه وهي سمية وكانت سمية . هذه جارية لأحد أهل الطائف ولا يعرف ما إذا كانت تقوم به من نشاط ولكنه يقال انها التقت بأبي سفيان في أحد رحلاته الى مدينة الطائف وأنها أنجبت زياد . بعد هذا اللقاء ولعدم معرفة والده أطلق عليه الكتاب اسم ابن أبيه .

ولد زياد في السنة الأولى للهجرة وبدأ حياته ككاتب في جيش البصرة لدى أبي موسى الأشعري وعرف منذ شبابه المبكر بفصاحة وطلاقة لسانه فيقال أن عمر بن الخطاب استكفاه أمرا فقام به مقاماً مرضياً فلما عاد خطب الناس خطبة لم يسمعوها بمثلها وعندما آلت الخلافة إلى علي بن أبي طالب ككاتب لابن عباس في البصرة ثم إن علياً أرسله إلى فارس فنجح أيضاً في اكتساب أهلها إلى جانب علي بغضل ذكائه وحسن رأيه وظل زياد في فارس إلى سنة ٤٢/٦٦٢م وهو مستقل عن معاوية وعرف معاوية قيمة هذا الرجل وسأه أن يكون في خدمة علي فحاول أن يثمه إلى جانبه استخدم معاوية في ذلك الترغيب والترهيب وهناك تفصيلات عن محاولة معاوية الاتصال بزياد وردود زياد على معاوية ، وكانت تتمف بالثورة كما كانت عاداته . اذيقال أنه خطب الناس فقال العجب كل العجب من ابن آكله الأكباد ورأس النفاق يهددني بعده ايأى وبينى وبينه ابن عم رسول الله في المهاجرين والانصار . حدث ذلك على أيام علي الذي عرف ما يبغيه معاوية فحذر زياد وقال له : أنى وليتك ما وليتك وأنا أراك له أهلاً وأن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ومن خلفه ومن يمينه ومن يساره فاحذر ثم احذر والسلام " . وبعد موت علي خشي معاوية أن يعتصم زياد بفارس فطالبه بالأموال التي كانت تحت إشرافه - الظاهر أن معاوية كان يهدف من ذلك إلى مصالحة زياد على

هذه الاموال كما فعل مع الحسن ابن عبد الله بن عباس من قبل
ورد زياد على ذلك بأنه أنفق ما كان عنده من الأموال فسى
وجهه ولكن معاوية طلب اليه أن يحضر الى الشام للاتفاق معه
وعندما امتنع زياد هدهه والى البصرة بسر بن أرطأ بالقبض على
أبنائه وقتلهم ولم يجد التهديد مع زياد إذ أنه كتب الى
سسر يقول لست بارحاً مكانى حتى يحكم الله بينى وبين صاحبك
وان قتلت ولدى فالمصير الى الله ومن ورائنا الحساب وسيعلم
الذين ظلموا أى متقلب ينقلبون .

ورغم عدم استجابته لدعوة الوالى فان معاوية ابن ابى سفيان
كان حريصاً على الا يغضبه فكتب الى سسر يطلب منه العفو عمن
أبناء زياد وأخيراً تدخل المغيرة بن شعبة خوفاً زياد ونجح
فى التوفيق فاستأذن من معاوية فى مقابلة زياد وأخذ له الأمان
واستجاب زياد لدعوة المغيرة فسار الى دمشق حيث حاسبه معاوية
على ما كان لديه من أموال وقبل ما قرره زياد وبذلك اكتسب
معاوية رجلاً من أعظم رجال ذلك العصر وخاصة بعد أن - اعترف به
كابن لوالده ابى سفيان بمعنى أنه اعترف بحقوقه كفرد من أفراد
الأسرة الأموية .

وتم ذلك الاعتراف فى حفل كبير حضره الشهود ثم نزل زياد
بالكوفة فى كنف المغيرة وعمل على أن يؤكد نسبه السفيانى فلرسل

الى الأمصار واعترف له أهل البصرة بذلك كما كتب الى السيدة وهو يريد أن تكتب له الى زياد بن أبي سفيان كما كتب لها فيحتج بذلك ، ولكنها كتبت له من عائشة أم المؤمنين الى ابنها زياد " نعظم ذلك على المسلمين عامة وعلى بنى أمية خاصة كما يقول النص " . فقد كانت منطقة البصرة مضطربة مثل بقية العراق والظاهر أن واليها عبد الله بن عامر كان مسئولاً الى حد ما عن فساد المحدثين إذ ينسب اليه الكتاب اللين أو الضعف في الحكم وعرف معاوية ذلك وعزم على عزل ابن عامر والظاهر انه كان لزياد شأن في ذلك العزل بسبب التنافس بين الرجلين مما دعا ابن عامر الى سب زياد وغضب معاوية عليه عبد الله بن عامر ولجأ هذا الأخير الى يزيد بن معاوية الذي كان يعطف عليه أثناء ذلك الصراع خوفاً من زياد الذي كانت شعبيته تزداد مع مرور الوقت حتى قيل أن معاوية فكر في أن يكون الأمر بعده له أي لزياد وانتهى النزاع بأن عزل واليه اللين عن البصرة بطريقة تدل على براعة سياسته وتفهمه لروح رجال هذا العصر فقد طلب معاوية الى ابن عامر أن يزوره في دمشق وعندما انتهت الزيارة أمره بالعودة الى العراق (السق : ولايته) ولكنه سأله ثلاثة أشياء وطلب اليه أن يجيب مطلبه فلما أجابه قال : هن لك قال : ترد على عملي ولا تغضب وفي هذا السبيل سأل ابن عامر معاوية ألا يحاسب له عملي ولا يتبع له أشيرا وأن

بزوجہ ابنتہ فلعل معاویة .

وعہد معاویة بولاية البصرة مؤثقتا الى الحارث بن عبد
الله ثم انه عين زيادا مكانه فی شهر ربیع الثانی من سنة
٤٠ هـ . فكان زياد فی ذلك الوقت بالكوفة فلما بلغه خبر
تعيينه على البصرة سار اليها ومندما وصلها بدأ حکمہ
بخطبة سياسية مرتجلة ذاعت شهرتها فی الأدب العربی وهی
التي تعرف باسم البتراء (من الفعل بتر يبتتر) آی المقطوعة
أو المنقوصة وذلك أنه لم يبدأها كما هو معتاد بالتسليم
والحمد لله .

وهذه الخطبة يمكن أن تعتبر النموذج الذي احتشدناه
الحجاج بن يوسف فی خطبته لأهل العراق - فی هذه الخطبة
أندر زياد رعاياه الجدد الذين عرفوا بالاضطراب ، بالاجراءات
الجنيفة التي سيتخذها ضدهم من ذلك قوله : " أن النساء حرام
على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدمًا واحراسًا وانبيى
رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح الا بما صلح به أوله لين فی شیر
ضعف وشدة فی غير جبرية وعنف . وهو يقول : وانى لا قسم بالله
لأخذ الولی بالمولى والمقيم بالطاعين ، والمقبل بالمدير ، والصحيح
منكم بالسقيم ، حتى يلقى الرجل منكم أخاه ، فيقول ، انسج سجد
فقد هلك سعيد وتستقيم لى قناتكم " . (وهذا يعنى أنه طبق

مبدأ المسؤولية الجماعية () .

ويتبع ذلك فيقول : " قد أحدثتم أحداثا لم تكهن
 رقد أحدثنا لكل ذنب مقوبة ، فمن غرق قوما غرقناه ، ومن حرق
 على قوم حرقناه ، ومن نقب بيوتا نقبت عن قلبه ، ومن ينبش
 قبرا دفنته حيا . فكفوا عن أيديكم والسنتكم أكف عنكم
 لسانى ويدي . وهو يقول وقد كانت بينى وبين أقوام احسن
 (ضفائن) فجعلت ذلك دبر أذنى وتحت قدمى ، وار علمنتم أن
 قد قتله السل من بغضى لم أكشف له قناعا ، ولم أهتك
 له سترا حتى يبدي لى صلحته . وقال أيها الناس أما أصبحنا
 لكم ساسة وعنكم زادة نبيوسكم بسلطان الله الذى أعطانا
 ونزود عنكم يطين الله الذى حولنا فلنا عليكم السمع والطاعة
 فيما أمينا ولكم علينا العدل فيما ولينا " .

وانهى زياد برنامجہ السياسى هذا بقوله : " واعلموا أنى
 مهما قصرت عنه فانى لا أقصر عن ثلاث : لست محتجا عن طالب
 حاجة منكم ولو أتانى طارقا بليل ، ولا حابسا رزقا ولا عطاء
 من ابانه ، ولا مجمرا لكم بعثا " .

وبعد ذلك يقول : " فادعوا الله لائمتكم فانهم ساستكم
 المودبون ومتى تصلحوا يصلحوا . وختم زياد خطابه مهددا بقوله
 ان لى فيكم لصرعى كثيرة فليحذر كل امرئ منكم أن يكون

من صرعى " .

وبفضل ارادة زياد الحديدية تمكن من ان يقرر السلطان
الحكومى فى منطقة البصرة وكان قد تزعزع من قبل تماما وتمكن
بعد قليل من الوقت من اتباب الأمن الذى لم يكن قد عرفتـه
المنطقة وذلك حتى قلب الصحراء واتخذ زياد فى سبيل ذلك اجراءات
عنيقة يمكن أن تشبه بما يسمى بالاحكام العرفية فى أيامنا هذه
اذ أنه حرم الخروج ليلا وامر صاحب الشرطة بقتل من يجده وبلغ
من شدته أنه اخذ بالظنة وعاقب على الشبهة وكان من نتائج ذلك
" أن رهبة الناس وخافوه حتى أحب بعضهم بعضا وحتى كان الشئ
يسقط من يد الرجل والمرأة فلا يعرض له أحد حتى يأتيه صاحبه
ليأخذه " .

ولكى يؤكد زياد سلطانه ولكى يتفادى ما يمكن أن يقع
عليه من محاولات للأفتيال اتخذ حرسا خاصا يتكون من خمسمائة رجل
كانوا يرابطون فى المسجد وحوله لا يفارقونه كما أنه كان يسيـر
محروسا خلفه الرجال يحملون العمود والحراة .

وعندما توفى المغيرة بن شعبة وذلك فى سنة ٥٠ هـ ضم زياد
ولاية الكوفة الى عمله وقسم عمله بين البصرة والكوفة فكان
يقيم فى كل منها ستة أشهر واستعمل زياد مع أهل الكوفة نفس
سياسة الحزم التى اتبعها مع أهل البصرة وذلك على عكس ما فعله

المغيرة الذى كان يحب العافية كما قلنا .

وتقول النصوص انه عندما خطب زياد خطبته الأولى فى مسجد الكوفة حصب أى القيت عليه الحصى فقبض على أكثر من سبسين رجلاً وقطع أيديهم . ومنذ ذلك الوقت اتخذ المقصوره فى المسجد وذلك كما فعل معاوية بالشام بعد محاولة اغتياله وكان الشيعة شيعه على قد طمعوا بسبب لين المغيرة ورأته مكانه يجتمعون فى المسجد علانية عندما يشتم على وبذم ويترحم على عثمان من أعلى المنبر ذلك الأمر الذى أصبح تقليدياً منذ الفتنه ولقد فعل ذلك زعيم الشيعة فى الكوفة واسمه حجر بن عدى الكندى واحتج على زياد عدة مرات وكان المغيرة يكتب بتحذيره دون اتخاذ اجراءات عنيفة ضده ولكن زياد وقف موقفاً شديداً اراءه حر الذى كان قد انتهز فرصة غياب زياد بالبصرة وتجراً على نائبه حتى قامت ثورة مسلحة فانتهر زياد هذه الفرصة لكى يبين لأهل الكوفة منهاجه الحازم فقبض على حجر وحبسه ثم أرسله الى معاوية الذى رفض ان يطلقه رغم شناعة بعض الفقهاء (مالك بن هبيرة السكونى) انتهى الأمر بأن أمر معاوية بقتل حجر وبعض أصحابه .

وكما كانت مصادته نجاح فى اسكات المعارضين بمشغل المال فلقد أرسل الى مالك بن هبيرة مائة ألف درهم فخرش بها هذا الأخير وسكت . وكان قتل معاوية لحجر بن عدى من المآخذ التى

أخذها عليه كبار مفكرى الاسلام ومنهم الحسن البصرى الذى
أخذ عليه قتل حجر وأصحاب حجر وقال : قبا ويلا له من حجر
ويا ويلا له من حجر وأصحاب حجر.

وبعد أن قضى زياد على حركة العميان العلوية دون
معوية كبيرة أعلن حل المنظمات العسكرية التى كانت فى قبائل
الكوفة وكون أربع جماعات عسكرية جديدة فقسم الكوفة الى
أربعة أرباع ، ربع لأهل المدينة وربع تبميم وهمذان ، وربع
ربيعة وكنده ، وربع مذحج وأسد وعهد بقيادة كل جماعة منها
الى رجل من ثقافته ووجه زياد الى أهل الكوفة والبصرة الذين
عرفوا بمعارضتهم للدولة ضربات شديدة وذلك أنه هجر عددا كبيرا
بلغ خمسين ألف بعبالاتهم الى خراسان وذلك ليقيموا هناك وليفتنوا
بالفزو مع القوات العربية وكان هذا الأمر من أسباب انتشار
الأفكار الشيعية فى ايران فى بلاد فارس منذ ذلك الوقت المبكر
وأخذ زياد يحكم من البصرة كما لو كان أميرا مستقلا له السيادة
المطلقة على كل الأجزاء الشرقية من الدولة العربية وكان يدخل
فى حكمه خراسان وسجستان والهند والبحرين وعمان ويقسم
أن معاوية بن أبى سفيان عند ما وجد نجاحه هذا رأى أن يعهد
اليه أيضا بحكم الحجاز ويقول البعض أن ذلك كان من الأسباب
التي أدت الى وفاة زياد بعد أن دعا عليه عبد الله بن عمر
وأكد زياد بن أبيه سلطان معاوية فى المشرق بالفتح والغزو

وهو مستقر في دار الامارة بالبصرة هذا في الرقت الذي اهتم
 الخليفة نفسه وهو معاوية بأمور المغرب وبذلك حقق زياد كل
 الثقة التي وضعها فيه معاوية بن أبي سفيان وحق للكتاب أن
 يقولوا أن معاوية فكر في أن يعهد اليه بولاية العهد وذلك
 الى أن تولى في الكوفة سنة ٥٣ هـ .

وأعمال زياد بن أبيه أعمال عظيمة معروفة فهو من
 الناحية السياسية أقر الأمور في البصرة ثم في الكوفة وفي
 العراق وواصل الفتوحات في المشرق كما كان معاوية بوجه انظاره
 نحو المغرب فكان أشبه ما يكون بشريك لمعاوية في الدولة
 وهذا الأمر له أهمية لانه يبين ان اتجاه الدولة الاصيل اتجاهها
 الأول كان نحو المغرب وبعد وفاة زياد استفاد معاوية من
 خدمات ابنائه فعهد اليه بالولايات فاستخدم عبيد اللد بن زياد
 على خراسان في سنة ٥٤ هـ ثم انه عهد اليه بعد ذلك بولاية البصرة
 أي ولاية والده زياد في سنة ٥٥ هـ .

وذلك يعني كل مشرق الدولة ولكنه فصل عنه ولاية الكوفة
 ثم فصل بعد ذلك عنه ولاية خراسان في سنة ٥٦ هـ واستعمل عليها
 سعيد بن عثمان بن عفان ثم عبد الرحمن بن زياد في سنة ٥٩ هـ
 وفي مدينة البصرة اعاد ابن زياد سيرة والده من حيث الشدة
 والعنف مع شوار الهراق وكذلك مواصلة الختري في خراسان
 والحقيقة انه رغم ما قلناه من ولاية الكوفة والبصرة الاشداء

وكيف انهم كانوا قد تمكنوا من السيطرة على العراق الآن هذا لايعنى استكانة كل العراق تماما فبرغم ضعفهم وانقسامهم الى شيعة ينادون بأن يكون الأمر وراثيا في أبناء علي وإلى خوارج ينادون بمبدأ الشورى وسيادة الجماعة أى بما يمكن أن يشبه بمبدأ الجمهورية الشعبية الانتخابية التي يكون فيها الأمر أورياسة الجماعة لاصح الناس الا أن هذا الضعف لم يمنع كلا من الفريقين من اظهار سخك على النظام الجديد وكانت تلك المعارضة صامته في بعض الأحيان كما انها كانت علنية عنيفة في أحيان آخر وأول ما نلاحظ على حركات الشيعة انها اتصلت بالبين والميل الى المصالحة لأنصار العلويين كانوا يعطفون على آل البيت ولكنهم لم يكونوا على استعداد للدخول في المغامرة الى نهايتها وسيكون ذلك دأب الشيعة فيما بعد على أيام الحسين بن علي وزيد بن علي زين العابدين فيذكر الكتاب أن الشيعة كانوا يكتفون بحصب الولاة وهم على المنابر أو يحتجون عليهم عندما يسبون عليا ويترحمون على عثمان وكانت أخطر ثوراتهم تلك التي راح ضحيتها جبر بن عدى كما سبق أن قلناه.

ولقد عرف الأمويون كيف يستفيدون من النزاع بين الخوارج والشيعة فاستخدموا بعضهم ضد بعض والذي نلاحظه على حركات الخوارج انها اتصفت بالعنف الشديد والمعروف

أن الخوارج أهل إيمان راسخ وعقيدة ثابتة وتعصب شديد ولقد خرج تعصبهم في بعض الأحيان حتى بلغ درجة التطرف المذموم كما نرى عند الازارقة الذين كفروا بغيرهم من فرق المسلمين ولكنه يؤخذ على حركات الخوارج أنها كانت تنقصها التكتيل والتجميع أي القيادة الموحدة والتوجيه الرشيد فبدلاً من أن يتحد الخوارج نرى أنهم ينقسمون إلى فرق متعددة ولا هداية في ذلك فالتقسيم والتفتت كان آفة ذلك العصر وتبل أن يعترف العلويين بخلافه معاوية كان هناك فريق من الخوارج قد اعتزلوا أي وقفوا موقف الحياد من النزاع بين أهل الشام وأهل العراق والى اعتزالهم هذا يفسر أصل فرقة المعتزلة وهم أهل الكلام ففى الإسلام فلما تم الصلح بين الحسن ومعاوية رأوا الخروج من عزلتهم وقالوا قد جاء الآن ما لا شدة فيه فسيروا إلى معاوية فجاهدوه ونجح هؤلاء في هزيمة أهل الشام الذين أرسلهم إليه معاوية وذلك بالقرب من مدينة الكوفة وهنا رأى معاوية أن يضرب أعدائه فعرض على الكوفيين قتال أخوانهم الخوارج ونجح الكوفيون في القضاء عليهم واشتدت ثورات الخوارج في الكوفة وفي البصرة واشترك في هذه الثورات عدد من السودان من ذلك خروج رجل أسود يعرف بابى ليلى ويوصف بأنه كان رجلاً أسود طويلاً أخذ الرجل بعضاً دنى مسجد الكوفة وفيه عدة من الإشراف وحكم بصوت عال فلم يعرض له أحد فخرج وتبعه ثلاثون رجلاً من الموالى هؤلاء جذبهم

أفكار الخوارج السياسية وأهمها فكرة الدولة ذات النظام الانتخابي الذي يمكن أن يشبه بجمهورية شعبية .

ثورة المستورد بن علقمة :

وأشهر ثورات الخوارج هي الثورة التي قام بها المستورد بن علقمة وذلك أنه بعد أن أوقع على بالذين خرجوا عليه في النهروان سار فريق منهم إلى كسرى في فارس وميثثوا هناك حتى بلغهم مقتل على فحمدوا الله وأقبلوا إلى الكوفة وكان واليها هو المغيرة بن شعبة الذي يتبع سياسة اللين وحسب العافية كما ذكرنا . واجتمع الخوارج في حوالي ٤٠٠ رجل وجعلوا عليهم المستورد وعندما شعر المغيرة بن شعبة بما يدبره الخوارج في الخفاء هاجم بعض اجتماعاتهم ونجح في القبض على المجتهدين وحبسهم مدة تقرب من العام .

وأخيرا قرر المستورد الثورة وكما كانت العادة أنذر المغيرة المتآمرين واتخذ بعض الإجراءات الوقائية منها أنه طلب إلى رئيس كل قوم أن يكفيه شُرهم وأخيرا اندلعت الثورة وسار أصحاب المستورد إلى خارج الكوفة ومن هناك اتجهوا نحو المدائن على بعد حوالي ٤٠ كم من بغداد الحالية .

وهنا طبق والي الكوفة والبصرة نفس الخطة العسكرية

التي اتبعها معاوية من قبل والتي تتلخص في ضرب الاعداء
 بالاعداء فسير المفيرة الى الثوار رجلا من شيعة علي هو
 معقل بن قيس على رأس ثلاثة آلاف رجل بينما أرسل عبد الله
 بن عامر والى البصرة رجلا آخر من شيعة علي هو شريك بن
 الاعور على رأس ثلاثة آلاف رجل من الشيعة ووقعت مساجلات بين
 الفريقين أثبتت شدة الخوارج رغم قلة عددهم وانتهت المعارك
 بمقتل كل من معقل بن قيس والمستورد بن علقمة قتل كل منهما
 صاحبه و هما يتمايزان .

و قضى على معظم الخوارج فلم ينج منهم الا القليل
 حوالى خمسة أو ستة رجال فقط . رغم عنف زياد وشدته ففى
 تتبع الخوارج لم تنقطع ثورتهم فى العراق . و تشير النصوص
 الى عدد من ثوراتهم بالكوفة فى سنة ٥٨ هـ . و كذلك فى البصرة
 على أيام عبيد الله بن زياد الذى سار معهم سيرة أبيه فقتل
 كثيرا منهم وتورد النصوص الكثير من قصص البطولية و طلب
 الاستشهاد فى سبيل المبدأ التى قام بها كثير من الخوارج .

و هكذا لم تهدأ بلاد العراق طوال عهد معاوية اذ ظلت
 مضطربة رغم شدة الولاة و عنفهم مما يتطلب كل قسوة و عنف
 الحجاج فيما بعد .

هذا عن موقف بلاد العراق .

أما من بلاد الشام فقد كانت مركز الحكم بعد أن خرجت الخلافة من الحجاز وهناك فرق بين أحوال العراق و أحوال بلاد الشام و ذلك أنه بينما كانت الغالبية من أهل العراق لم يخرجوا من الجزيرة جزيرة العرب الا حديثا عقب ظهور الاسلام و خروج العرب و قيامهم بفتوحاتهم الكبيرة لاحظ أن العرب في بلاد الشام كانوا قد استقروا هناك منذ أزمان بعيدة و كانوا قد اعتادوا على الخضوع للحكم و للنظم الادارية التي تعرفها الدولة الحضارية وساعد على ذلك اتصالهم بالكنيسة المسيحية - ولهذا السبب اعتبر العرب في الشام معاوية وكيانه الوريث لاسرة الغساسنة و طالما عاش معاوية لم يسب له العرب في الشام أية مضاعب خطيرة و ذلك على عكس ماسيحدث على أيام خلفه اذ ستكون النزاعات القبلية بين العرب من أسباب ضعف وانهيار الاسرة الاموية . والحقيقة انه كانت توجد في بلاد الشام عصيبتان كبيرتان أحدهما عصبية الكلبيين بنو كلب و هؤلاء كانوا اكثر قبائل العرب عددا في الشام و أقدمهم استقرارا في تلك البلاد و هم ينتسبون الى عرب الجنوب أى الى عرب اليمن او القحطانية .

أما العصبية الثانية فكانت عرب القيسيين نسبة الى جدتهم قيس و أصلهم من عرب شمال الجزيرة او وسطها و على ذلك فهم من العصبية العدنانية او النزارية و أشهر جماعاتهم هي

التي كانت تنسب الى مضر . و في أول الامر استعان معاوية
 بقبائل كلب و تزوج منهم امرأة هي التي ولدت له ابنه يزيد
 و يفضل هذه المصاهرة توثقت الرابطة بين يزيد بن معاوية
 وبين اخواله الكلبيين و على ذلك فهو يتزوج منهم هو الآخر
 و على هذا الاساس يمكن أن يفسر وقوف القيسية ضد الامويين ضد
 بنى سفيان بعد وفاة يزيد كما ستشير بعد ذلك.

و من المميزات الأخرى التي يتميز بها عرب الشام هي
 أنهم كانوا يقطنون في المدن الكبيرة في بلاد الشام و في هذه
 المدن عاشوا وسط النماری وكانوا على اتصال مستمر بهم وبلغ
 الامر الى درجة أنهم شاركوهم في دور العبادة و هذا ما لم
 يحدث له نظير في بلاد العراق التي سكن فيها العرب في مدن
 بعيدة اشبه ما تكون بالمستعمرات (المدن) التي بنيت خصيصا
 لهم كما حدث في الكوفة و في البصرة و على ذلك عاشوا منفصلين
 الى حد ما عن أهل البلاد .

ويفضل هذا الاتصال الوثيق بين العرب و أهل الشام اتخذ
 معاوية بن أبي سفيان الاساليب الادارية الراقية التي كانت
 مطبقة في الولاية الرومانية القديمة . ولم يكن من الغريب أن
 تستمد الدولة هذه الاساليب فتطبقها في جميع الاقاليم .

أهدت بلاد الشام معاوية بالرجال اللزمين للقيام بأعمال

الادارة و كان أغلب هؤلاء من أهل الشام المسيحيين الذين
 اخذوا اكبر المناصب فى الدولة من ذلك أن الرجل الذى استقل
 بإدارة اموال منطقة دمشق عندما دخلها العرب والذى فـاوض
 العرب الى جانب اسقف المدينة من أجل التسليم و هو سرجون
 بن منصور ظل يشغل منصب المشرف على جباية الضرائب كما عهد
 اليه أيضا بالاشراف على ديوان الجيش (حسابات الجيش) وكان
 هذا الرجل ثرياً من معاوية حتى أنه كان أشبه مايكون بكبير
 لامنائه و ظل يحظى بتلك الثقة من الخلافة حتى أيام يزيد بن
 معاوية و بطبيعة الحال كان هؤلاء الموظفون مع أهل الشام
 يستعملون اللغة الاغريقية فى الدواوين وصجلات الدولة هذا كما
 أن النقود التى كانت مستخدمة فى ذلك الوقت ضربت على شكل
 النقود البيزنطية حتى يقال انها كانت تحمل علامة الطليب
 البيزنطى . ولقد وجدت مينات او بعض النقود التى ضربت فى
 العصر الاموى من دنانير و دراهم والدنانير تضرب من الذهب
 بينما يضرب الدرهم من الفضة و كان الدينار يحمل على وجهه
 نفس النقش الذى يحمله الدرهم ففى وسط الدينار أو الدرهم
 كان ينقش لا اله الا الله وحده لاشريك له فى ثلاثة أسطر و حول
 هذا النقش و فى شكل دائرى كان ينقش محمد رسول الله أرسله
 بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله . أما من الخلف
 فى وسط الدينار نقرا فى ثلاثة أسطر الله أحد الله السطرين:

الصمد لم يلد السطر الثالث ولم يولد . وحول هذه الاسطر الثلاثة و في شكل دائري باسم الله ضرب هذا الدينار سنة كذا ولا يوجد في الدينار الحلقات الدائرية التي تحف بالطرة أما عن الدرهم الذي وجد من العصر الاموي فوجد عليه من وجه قس الوسط لا اله الا الله وحده لا شريك له في ثلاثة أسطر وحولها باسم الله ضرب هذا الدرهم بمدينة كذا في سنة كذا .

ولنلاحظ أن كثير من هذه الدراهم تحيطها دوائر في شكل حلقات صغيرة حول الطرة أما من خلف ففي وسطه أربعة أسطر مكتوب فيها الله أحد الله في السطر الثاني الصمد لم يلد والسطر الثالث لم يولد ولم يكن السطر الرابع له كفوا أحد . وحول هذا محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون .

و تتلخص أهمية النقود العربية هذه التي وجدت في أماكن متفرقة في أنها تمدنا بمعلومات عن الأحوال الاقتصادية للدولة العربية و أهمية الاتصالات التجارية التي كانت بين العرب وبين العالم الخارجى وخاصة مع أوروبا الشمالية والشرقية حيث يوجد الكثير من النقود العربية و كانت مستعملة في تلك البلاد الى اوائل القرن الحادى عشر الميلادى .

لكن النوع الذى ذكرناه هو من نقود أواخر ايام العصر

الاموى بعد أن تعرب النقد و أصبح الدينار والدرهم لهما طابع عربى أصيل .

و فيما يتعلق بالشئون المالية قام معاوية بإصلاحات هامة من ذلك أنه أقر الضرائب التى كانت تدفعها الولايات المختلفة الى بيت المال و أشرف عليها اشرافا دقيقا ورفع من كاهل بيت المال كثير من الاعباء المالية و خاصة من الارزاق التى كانت تصرف على كثير من الناس و منع الولاة من الاحتفاظ بالاموال فى خزائنهم الخاصة او بيوت أموال الاقاليم حتى لا يكون ذلك سببا من أسباب اضطراب العسكر و حاسب عماله حسابا دقيقا واهتم معاوية بن أبى سفيان بأحوال الحجار و شجع الزراعة يفضل اعماله العمرانية و التى كانت تهدف الى أحياء الارض الموات و توفير الماء اللازم بإنشاء المصانع و هى خزانات المياه ورغم ما عرف من معاوية من استبداده بالملك و بالحكم الا أنه لم يحكم بشكل مستبد بل انه كان أشبه ما يكون بشيخ قبيلة فهو يستقبل زعماء القبائل دون حجاب و يصدق عليهم الهدايا والاعطيات كما انه اعتاد أن يجتمع بالناس فى المسجد الجامع ليشرح لهم سياسته حتى قال بعض الناس انه جعل من المنبر منصه خطابة اكثر منه مكان للموعظ والارشاد و كل هذا يدل على مقدرة معاوية و يبرز الصفه الكبرى التى تميز بها وهى التى قلنا انها كانت تسمى بالحلم و المقصود بالحلم هنا

هو الهيبة اللطيفة و التحكم فى النفس و التفاؤل عن الهفوات
الصغيرة و هى أهم الصفات التى ينبغى ان يتحلى بها الزعيم .
و بذلك نكون قد انتهينا من الكلام عن الأحوال السياسية
الداخلية على أيام معاوية .

السياسة الخارجية لمعاوية .

نتكلم عن السياسة الخارجية و هذه تتلخص فى العلاقة مع
الامبراطورية البيزنطية و الصراع ضد الروم و كذلك فى
توسيع حدود الدولة أى الفتوحات سواء فى الشرق أو فى الغرب
و أول ملاحظة نلاحظها هى أن معاوية بن أبى سفيان اعتبر الحرب
ضد بيزنطة من أهم واجباته بصفته رئيس الدولة العربية
والحقيقة أن معاوية كان قد خسر تلك الحرب منذ ولايته على
الشام من أيام الخليفة عمر فتذكر النصوص أنه منذ السنة الخامسة
و العشرين للهجرة قام معاوية بنفسه على رأس حملة و عبر جبال
طوروس أى منطقة الثغور - والثغر تعنى الحد بين دولة الاسلام
و الدولة المعادية و ذلك لان جبال طوروس تفصل بين الشام وآسيا
الصغرى التى كانت تسمى فى ذلك الوقت أرض الروم . و أشرف
على مدينة عمورية لأول مرة و فى ذلك الوقت كانت المـمـدـن
الفينيقية الشامية الموجودة على الساحل بين ايدى البيزنطيين

ولم يكن معاوية يستطيع انتزاعها منهم الا على ايام عثمان وسيكون ذلك من الاسباب التي دعت معاوية الى العمل على انشاء الاسطول العربى ورفض عمر أن يسمح له بذلك ولكن معاوية سيحقق أمنيته هذه على ايام عثمان وبفضل نشاط معاوية فى الميدان البحرى سيتمكن العرب من بناء الاسطول وسيادة البحر فى برهة وجيزة حتى انهم سيفلبون على كل البحر المتوسط الذى لم تعد تسبح للصراينة فيه ألواح كما يقول ابن خلدون - وفى صيف سنة ٢٨ هـ استطاع معاوية أن يهاجم جزيرة قبرص و بعد ذلك ببضع سنوات كان يستطيع أن يبعث بأسطول نحو مدينة القسطنطينية نفسها ولكنه رغم ذلك فان العرب لم يستطيعوا ان يحققوا هدفهم فى الاستيلاء على العاصمة البيزنطية رغم انهزام الامبراطور البيزنطى على ساحل آسيا الصغرى ستسمع الظروف بعد ذلك لبيزنطة ان تحقق فترة من الهدوء و ذلك بعد قيام الفتنة عندما اضطر معاوية الى أن يشتري سكوت امبراطور القسطنطينية لكي يوجه كل نشاطه ضد على ولكنه بعد فترة الازمة عاد معاوية الى سياسته السابقة ضد بيزنطة واستمرت الحرب رتيبة فى كل حالة فى شكل حملات تسير الى أرض الروم كلما سمحت الظروف الجوية بذلك خاصة ابتداء من فصل الربيع و فى فصل الصيف مما سيعطى لهذه الحملات اسم الموائف و فى بعض الاحيان كان الامر يتطلب بقاء هذه الموائف فى أرض العدو أو قيام حملات جديدة فى اثناء فصل الشتاء و فى هذه الحالة كان يطلق على هذه الحملات اسم

الشواتى و مفردها شاتية و تذكر الحوليات التاريخية حملات مستمرة لمعاوية فى أرض الروم و ذلك ابتداء من سنة ٤٠ هـ .
 أما أهم قواد هذه الحملات لهم بسرين ارطاة أو ابن ابي ارطاة و عبد الرحمن بن خالد ابن الوليد و مالك بن هبيرة السكونى وسفيان بن عوف . و من أهم هذه الصرايف صائفة سنة تسع و أربعين و ذلك انه بعد أن قضت الحملة الشتاء فى أرض الروم أى فى أسيا الصغرى ، وجه اليها معاوية جيشا كبيرا و كانت الفرصة مواتية اذ استنجد بالعرب احد توار الارمن الذى سسمى سابر يقوس ولكنه عندما وصل العرب الى قلعة ملطية كان ابن زياد قد قمع الثورة ولكن ذلك لم يمنع العرب من الوغول فى البلاد و فى هذا الوقت أرسل معاوية ابنه يزيد الذى كان يعيش حتى ذلك الوقت ميشة ليننة سهلة لايهتم الابلذته فقط وذلك ليالحق بالجيش .

و تقول النصوص أن يزيدا تشاقل وامتلى ولكن معاوية أجبرة بالحق بالناس و جعل فى محبته كبار أبناء الصحابة مثل ابن عباس و ابن عمرو و ابن الزبير و بعد ان شتى المسلمون أى بعد أن أمضوا الشتاء فى أرض الروم تقدموا نحو القسطنطينية ولكنهم اضطروا الى رفع حصارهم هذا فى الصيف والعودة الى الشام واستمرت الحملات السنوية المنتظمة و كانت حملة سنة خمسين برية وبحرية معا و فى سنة ٥٢ شتى عبد الرحمن بن أم الحكم

بأرض الروم فى البحر قام القائد جناده بن أبى أمية الأزدي
بفتح جزيرة رودس التى احتلها المسلمون الى وفاة معاوية ثم
انهم رجعوا بأمر يزيد .

و فى سنة ٥٤ هـ الموافق سنة ٦٧٤ م قام معاوية بمحاولة
كبرى لضرب الامبراطورية الرومانية فى مرفح القلب وذلك
عندما ارسل اسطولا عظيما بقيادة جنادة ابن أبى أمية نجح هذا
الاسطول فى الرسو على جزيرة قريبة من القسطنطينية يسميها
الكتاب العرب جزيرة ارواد و هى فى الحقيقة جزيرة كزيكوس على
الضفة الجنوبية للبوسفور . وذلك ان ارواد يطلق على جزيرة
قريبة من الساحل الشمالى بالقرب من انطاكية والاسكندرية وبعد
تلك الجزيرة استمر معاوية لمدة سبع سنوات يحاصر البوسفور
و يضغط على العاصمة البيزنطية و لكنه لم يتمكن من تحقيق
مأربة فى الاستيلاء عليها بسبب اسوارها المنيعة و قلاعها
الحصينة و بفضل استخدام البيزنطيين فى الحرب لسلح جديد هو
الذى يطلق عليه اسم النار اليونانية او النار الجرجوارية
نسبة الى جرجوار و هى عبارة عن مركب يترولى مختلط بكبريت
ينسب اختراعه الى رجل اسمه جالينكوس يقال انه كان من أهل
الشام ولو أن بتلر فى كتابه عن فتح مصر يرى أنه ربما كان
مصريا يفضل هذه النيران انقذت واحترقت كثير من مراكب
الاسطول العربى الذى انسحب بعد أن غرق عدد كبير من الدلمين

و تقول بعض الروايات ان الامر انتهى بعقد معاهدة مـسع
الباسيلوس و يقال أن معاوية هو الذى تعهد بدفع مبلغ من
المال الى الامبراطور البيزنطى ولم يمنع حصار القسطنطينية
هذا الذى استمر سبع سنوات كما قلنا من استمرار غارات العرب
على الاراضى البيزنطية و ذلك فى سنوات ٥٥، ٥٦، ٥٧ هـ . ولكن
هذه الغارات و ذلك الحصار انتهى بدون نتائج كبيرة كما
قلنا حتى سمي بعض الكتاب الافرنج هذه الحرب حرب العظـمة
بمعنى أن هذه الحرب لم تكن ضرورية و أنه فى ظروف دولية
غير تلك التى كانت سائدة فى ذلك الوقت كان يمكن الاتفاق
بين العرب و بين بيزنطة فى سبيل تنمية المصالح الاقتصادية
أما فى ذلك الوقت كان الغرض من هذه الحرب هو أن تظهر دولة
العرب والمسلمون لدولة الروم قوتها وعنفوانها و تعمل فى
كل عام على اظهار سطوتها بتوجيه تلك الحملات السنوية .

الفتوح فى بلاد المغرب :

وإذا كان العرب لم يحققوا فى هذا المجال ما لم يستحق
الذكر نرى أنهم حققوا انتصارات أخرى على دولة الروم وذلك
فى الجبهة الغربية فى بلاد المغرب و هى شمال افريقيـة
والحقيقة أن العرب وجهوا انظارهم نحو المغرب بعد فتح مصر
كما سبق أن أشرنا فقد توجه عمرو بن العاص منذ سنة ٢٢ هـ .
ولتح برقة وطرابلس و فزان و تقول الروايات انه طالب مسـن

الخليفة عمر بن الخطاب ان يقوم بفتح افريقية و في ذلك الوقت كانت افريقية ولاية رومانية خاضعة للقسطنطينية ولكنها كانت مستقلة عن الدولة عندما ثار واليها على الامبراطور وهذا الحاكم يعرفه العرب باسم جرجير فلم يوافق عمر ففى ذلك الوقت على التوسع فى افريقية .

العرب بدأوا ذلك على ايام الخليفة الثالث عثمان بن عفان عندما سار من مصر عبد الله بن سعد ابن ابى سرح فلقد دخل ابن سعد هذا الى افريقية و نجح فى هزيمة الحاكم البيزنطى جرجير فى وقعة مشهورة تعرف باسم سبيطلة حدث ذلك فى سنة ٢٧ هـ ولكنه بعد مقتل الوالى البيزنطى عاد ابن سعد الى مصر وتوقف النشاط العسكرى ضد الروم اثناء الفتنة ولانجد ذكرنا للوقعة البحرية الشهيرة المعروفة بذات الصوارى و هى التى حطم فيها الاسطول العربى المصرى بقيادة ابن سعد نفسه الاسطول البيزنطى و ذلك بالقرب من شواطئ الاسكندرية كما تقول بعض الروايات فى سنة ٣٤ هـ . و توقف القتال ضد الروم الى أن خلا الامر الى معاوية كما قلنا فعادت فتوح العرب فى المغرب قوية من جديد فى افريقية و تتمثل ذلك فى الحملة التى قام بها معاوية بن حديج الذى سار الى افريقية فى سنة ٤٥هـ وانتهر فرمة انقسام القواد البيزنطيين على انفسهم و تمكن من تحقيق انتصار كبير فى موضع يعرف بجلولا . اما اهم الفتوحات التى تمت على ايام معاوية فى المغرب فتتمثل فى الحملة التى قام

بها عذبة بن شافع الذي يعتبر المؤسس الحقيقي للفتح العربي
 في بلاد افريقية و ذلك عندما بنى مدينة القيروان في سنة ٥٥هـ
 لتكون مدينة مربية في بلاد البربر و ذلك جريا على السياسة
 التي بداها العرب في المشرق و يفضل مدينة القيروان استقرار
 العرب في بلاد المغرب .

و بعد بناء القيروان و في أيام معاوية عاد من جديد
 في خلافة يزيد و ذلك في سنة ٦٢ هـ لكي يقوم بحملة كبرى اجتاح
 فيها كل بلاد المغرب و من ادناها الى اقصاها ووصل الى البحر
 المحيط و عمل على نشر الاسلام بين القبائل المغربية ولكن
 حملته الكبرى هذه انتهت باستشهاده و هو في طريق العودة ذلك
 في موقع قريب من مدينة بسكرة في جنوب بلاد الجزائر الحالية
 ويعرف الموقع الآن باسم سيدى عقبة .

هذا عن الفتح في بلاد المغرب .

الفتوحات في المشرق :

يبقى الكلام عن الفتوحات في المشرق اننا قد رأينا
 أن المسلمين وصلوا في فتوحهم في المشرق على أيام عمر الى
 مشارق خراسان فلقب خرجت الجيوش العربية من الكوفة والبصرة
 و ساحت في فارس و كرمان و سجستان (عاصمتها مدينة زرنج)

و خراسان من أشهر مدنها مرو و هرات و نيسابور و اضطر يزيد
 جرد الى عبور النهر واستنجد بملك الترك و ظل طوال ايام
 عمر بيلد الترك بعد محاولة فاشلة لمواصلة القتال ضد العرب
 في خراسان و تقول النصوص ان قائد خراسان العربى وهو الاحنف
 بن قيس عندما كتب الى عمر بالفتح كتب اليه الخليفة أن
 يقتصر على مادون النهر (بمعنى انه نصحه الا يعبر النهر)
 ولم يكن هذا يعنى تمام الفتح واستقرار المسلمين في البلاد
 و ذلك ان العرب عندما حققوا هذه الانتصارات السريعة صالحوا
 البلاد المختلفة وتركوا حكمها لاهلها من الامراء المختلفين
 الذين عرفوا بالمرزيانات والدهاقنة او الدهاقين ومفردها
 دهقان على أن يدفعوا للعرب ما كانوا قد اتفقوا عليه من
 الاموال و على ذلك لم يكن من الغريب ان ينقض اهل البلاد
 هذا الفتح بعد وفاة عمرو كان على عثمان أو على ولاته
 أن يعيدوا الفتح ويقرروا الامور في البلاد من جديد فتأرسل
 الجيوش من الكوفة الى آرمينية و آذربيجان و كذلك الى
 طخارستان و جرجان و تم فتح هذه الجهات التي لم تكن قد
 فتحت من قبل سنة ٣٠ هـ - كذلك سارت الجيوش من البصرة الى
 فارس (الولاية) و من فارس الى خراسان حيث تم الصلح مع
 المرزيان على أموال عظيمة و خلال هذه الحملة مات يزيد جرد
 الثالث سنة ٣١ هـ و سار قائد القوات العربية الاحنف بن قيس

الى خوارزم (تقع على الضفة الغربية لمصب نهر جيحون)
 ولكنه لم يستطع فتحها و تمت كل هذه الفتوحات أيام ولايته
 عبد الله بن عامر البصرة الذي خرج من نيسابور محرماً لعمره
 شكر الله على ما حققه له من الفتوح . و فى بلاد فارس و فسى
 شعور خراسان بدأ العرب يتعرفون على الترك و بعد مقتل عثمان
 اضطربت البلاد فثارت فارس و كرمان و بعث على يزيد بن أبيه
 الذى استطاع ان يضبط هذه الاقاليم و كان من أسباب اضطراب
 تلك الاقاليم جماعات الخوارج التى لجأت و خاصة فى سجستان
 حيث اضطربوا سنة ٣٦ هـ . و أفسدوا فيها و سار على لحريهم
 بنفسه و بعد انقضاء الفتنة واستتباب الأمن لمعاوية بدأت
 حركة الفتوح قوية من جديد فسار المسلمون حتى بلاد السند سنة
 ٤٢ هـ كما أن زياد بن أبيه سير فى سنة ٥١ هـ الربيع بن زياد
 الحارثى و سير معه خمسين ألف أسرة من أهل الكوفة والبصرة
 كما سبق ان ذكرنا فسكنوا خراسان - و غزوا اقليم بلخ (على
 نهر جيحون) و فى أيام معاوية بدأت المحاولات الاولى لعبور نهر
 جيحون والاستقرار فى بلاد ماوراء النهر وعندما استعمل معاوية
 عبد الله بن زياد على خراسان سنة ٤٥ هـ سار اليها فقطع
 النهر الى جبال بخارى فكان أول من قطع جبال بخارى فى جيش
 كما تقول الرواية و تم له فتح بعض أعمال بخارى مثل كاش
 و نسف و غنم منها غنائم كثيرة واستمر ابن زياد فى ولايته
 سنتين و قطع سعيد بدوره النهر و سار حتى بلخ سمرقند

الفصل الثامن

خلافة يزيد بن معاوية

و هذا يعنى أنه توغل الى أبعد من بغارى أى الى أبعد مما وصل اليه ابن زياد و حاصر المدينة حتى صالحه أهلها على فدية (طبول تسدى فدية) ثم ان معاوية استعمل عبدالرحمن بن زياد بعد ذلك على خراسان سنة ٥٩ هـ . و تقول الروايات انه كان ضعيفا مريضا لم يغز غزوة واحدة الى سنة ٦١ هـ .

و هذا يعنى أن الغزو فى بلاد ماوراء النهر كان ناديا سنة لا يحسن الاخلال بها وبطبيعة الحال كانت هذه الحملات ضعيفة مثلها مثل الحملات على حدود الدولة الغربية فكانت تبدأ عندما تتحسن الاحوال الجوية مع دخول فصل الصيف وينتهى قبل هجوم فصل الشتاء و كانت قاعدة العمليات فيما وراء النهر هى مدينة مرو . و بعد وفاة معاوية استعمل ابنه يزيد على خراسان سنة ٦١ هـ و وجه مسلم حملة بقيادة المهلب بن أبى صفرة الى اقليم خوارزم فحاصرها و تم الصلح على أن يدفع المحاصرون الفدية و توغل سلم فيما وراء النهر حتى بلغ سمرقند .

خلالة يزيد بن معاوية :

توفي معاوية فى دمشق فى شهر رجب من سنة ٦٠ هـ الموافق شهر ابريل من سنة ٦٨٠ م و كان قد بلغ من العمر الخامسة والسبعين بعد خلافة دامت حوالى عشرين سنة ظهر خلالها بمظهر

السياسي الموهوب فهو كما يقول الكتاب داهية من دواهي العرب بمعنى السياسي المر الصعب المثال فينسب الى عمر بن الخطاب انه عندما ذهب الى الشام قال تذكرون كسرى وقيصر ودهاءهما وعندكم معاوية . والى معاوية ينسب الكتاب نقله الدولة العربية الاسلامية من طور السذاجة والبساطة الى طور التمدن والتحضير فمعاوية حسما يختم ابن الاثير كلامه عنه اول خليفة بايع ولده في الاسلام واول من وضع البريد واول من سمى الفالية التي تتخذ من الطيب غالية واول من عمل الدورية في المساجد ويحيط بالمقصورة الحرس في المساجد واول من خطب جالسا في قول بعضهم وتولى الخلافة بعد معاوية ابنه يزيد الذي كان قد بويج له في حياة والده في سنة ٤٠ وخمسين بويج له بولاية العهد وكان ذلك الامر حدثا خطيرا في الاسلام اذ أنه يغلب مبدأ الوراثة الملكي على مبدأ الانتخاب الشورى الجمهوري مما أشار شائرة المحافظين من المسلمين وفي ذلك ينسب الى الحسن البصري انه قال: "أربع خصال كن في معاوية لو لم يكن فيه الا واحدة لكانت موبقة انتزاه على هذه الامة بالسيف حتى أخذ الامر من غير مشورة وميهم بقايا الصحابة وذوو الفضيلة واستخلفه بعده ابنه سكيما خميرا يلبس الحرير ويفرب بالطنابير " .

ولكنه يظهر ان التجارب التي مرت بها الجماعة

الإسلامية في الفترة السابقة و هي التجارب الدامية التي
ترتبت على النزاع على منصب الخلافة كانت السبب الذي املى
على السياسى الداهية معاوية اتخاذ هذا الاجراء والحقيقة
أن تعيين ولى للعهد كان يحقق لمعاوية هدفين في وقت واحد
الاول احتفاظه برئاسة الدولة الاسلامية لعقبه من بعده .

والثانى هو تفادى الاضطرابات عند وفاته فتمكن القويان ولاية
اسعد كانت تهيئ للدولة ملكين أو خليفين في وقت واحد فاذا
ما مات أحدهما لم يشغل المنصب ولم تكن هناك حاجة الى البحث
عن أمير جديد إذ كانت الامور تنتقل الى ولى العهد اى الى
يزيد ولم يكن يلزم لذلك الا اجراء شكلى يتمثل في تجديد
البيعة .

وبقال ان الذى أوصى الى معاوية بهذا الامر هو المغيرة
بن شعبه ولو أنه يقال أن المغيرة فعل ذلك من أجل غرض انانى
اذ أنه أراد ان يتفادى العزل من الولاية ويقول النيص أن
المغيرة قال لمعاوية أن ذلك يمنع سفك الدماء اذا ما حدث
وهناك مايدعو الى الظن فى أن معاوية بن أبى سفيان كان يرى
أن زياد ابن ابيه كان هو الشخص الجدير بالقيام بالامر بعده
وانه فكر فعلا فى أن يعهد اليه ويمكن أن يستشف ذلك بـ
معاوية لم يقرر تعيين ابنه يزيد الا بعد وفاة زياد . وعلى
كل حال قام معاوية باستشارة كبار أعوانه وذلك قبل سنة ٦٠ هـ

وزين له البعض اتخاذ هذه الخطوة الجريئة بينما نصحه البعض بالتروى وكان منهم زياد وطلبوا اليه أن يبدأ بنصح يزيد حتى يترك ما ينقمه الناس عليه حتى تستحكم الحجة له وعندما قرر معاوية البيعة لابنه رأى أن ذلك لن يتم دون معارضة فعمل على اقناع من يمكن ان تأتي منهم المعارضة وهم أبناء المهاجرين والانصار واستعمل معاوية في اقناعهم اساليب المعتادة من التهيب والترهيب فلقد أرسل الى عبد الله بن عمر بن الخطاب الذي كان يتمتع بسعة والده العظيمة والذي كان مرشحا كما قلنا لتولى الامر اثناء محادثات دومه الجندل مبلغا كبيرا من المال يقدر بمائة ألف درهم و تقول الرواية أن ابن عمر قبل المال دون تفكير ولكنه عندما علم أن ذلك سيكون ثمنا لشراء بيعته امتنع .

أما من زعماء اهل المدينة فانهم وافقوا على مبدأ تعيين ولي العهد عندما سمعوا أن معاوية يرغب في تعيين ولي للعهد واتفقوا على ذلك ولكنهم رفضوا أن يكون المرشح هو يزيد بن معاوية فلقد قال عبد الرحمن بن أبي بكر لمروان بن الحكم عندما عرض هذا الامر كذبت والله يامروان وكذب معاوية ما الخيار اردتما لامة محمد ولكنهم تريدون أن تجعلوها هرقلية مات هرقل قام هرقل " وأنكر كذلك الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير البيعة ليزيد . ولكن معاوية لم يهتم لهذه المعارضة

فجمع وفود أهل العراق في الشام وحسب طريقته في السياسة رأى الأثير الأمر بنفسه بل مهد به إلى أحد اتباعه فتقول الرواية أن معاوية قال للضحاك بن قيس لما اجتمعت الوفود عنده اني متكلم فاذا سكت فكن انت الذي تدعو الى بيعة يزيد و تثني عليها " و فعلاً قام أحد الحاضرين خطيباً وقال هذا أمير المؤمنين وأشار الى معاوية فان هلك فهذا - وأشار الى يزيد ومن أبى فهذا و أشار الى سيفه فقال له معاوية اجلس فانت سيد الخطباء . وبعد بيعة أهل العراق وأهل الشام رأى معاوية ان يسير الى الحجاز وأن يتفقد المعارضين من أبناء المهاجرين و الانصار بنفسه و تقول الروايات : أنه التقى في المدينة بالحسين بن علي فأغلظ له و كذلك فعل مع عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير فاضطروا الى الخروج الى مكة فاضبين . ولكن معاوية تبعهم و حاول أن يكتسبهم باللين ولكنهم لم يلبثوا وقبل أن يرحل معاوية جمعهم وكلمهم في البيعة ولكن ابن الزبير تكلم نيابة عنهم و طلب الى معاوية ان يفعل كما فعل النبي و أبو بكر ولم يجد معاوية بدا من استخدام العنف فهددهم بضرب رقابهم أن مارضوه و أعلن معاوية في حضرته و امام جمهرة الناس والحراس وقوف على رؤسهم بالسلاح وقال ان سادة المسلمين و خيارهم هؤلاء بايعوا يزيد فبايع الناس وعاد معاوية الى الشام وهو غاضب

على بنى هاشم فلحق به عبد الله بن العباس وحاول استرضاءه
حدث ذلك فى سنة ٥٧ هـ ومات معاوية فى سنة ٦٠ هـ و طالب
يزيد الخليفة الجديد بتجديد البيعة وخاصة من زعماء ابناء
المهاجرين والانصار هؤلاء فكتب الى واليه بالمدينة الايرقى
بهم واستشاروا الى المدينة وهو مروان بن الحكم الذى كانت
له امرة الحجاز على ايام معاوية فنصح مروان باجبارهم على
البيعة وكان ابن عباس متساهلاً من البداية فوافق على البيعة
وكذلك فعل ابن عمر اما ابن الزبير والحسين فانهما ماطلا
اول الامر ثم انهما خرجا الى مكة بعيدا عن سلطان الوالى
(الوليد بن عقبة) و عندما بلغ اهل الكوفة نبأ مسير الحسين
الى مكة تراءى لهم أن يحاولوا التخلص من الحكم الاموى
فراسلوه واستدعوه ليتولى أمرهم .

حركة الحسين بن عيسى :

و هناك نص الخطاب الذي وجهه اهل الكوفة الى الحسين يقولون فيه " أما بعد فالحمد لله الذي قسم مدوك الجبار العنيد الذي انتزى على هذه الامة ثم قتل خيارها واستبقى اشرارها وانه ليس علينا امام فاقبل لعل الله ان يجمعنا بك على الحق والنعمان بن بشير في قصر الإمارة لسنا نجتمع معه في جمعه ولا مريد ولو بلغنا اقبالك الينا اخرجناه حتى نلحقه بالشام ان شاء الله تعالى والسلام عليك " .

و تحب هذا الالاحاح الشديد وافق الحسين على الميسر اليهم و لكنه رأى أن يستطلع الاحوال فبدا يرسل ابن عمه مسلم بن عقيل الى الكوفة وطلب اليه ان يكتب بمرآه هناك ووصل الداعية العلوي الى الكوفة وعلم به النعمان بن بشير ولكن النعمان اكتفى بتحذير الناس وادارهم اذ كان حليما ناسكا يحب العافية كما يقول النص ولغت أنصار الخليفة نظرة الى ضعف اولين أو تضاعف و اليه و تدخل سرجون بن منصور و نصح يزيد بأن يضم ولاية الكوفة الى عبد الله بن زياد ففعل ذلك وسار ابن زياد الى الكوفة فرغب المطيعين وهدد العماة وبدأ التفتيش من اوكر المتأمرين فطلب الى العرفاء كتابة اسماء الغريباء والطلبة والحزورية وهدد المهملين من العرفاء تهديدا شديدا بالطلب والغاء العرافة من العطاء و بفضل هذه

الاجراءات عرف مخبأ مسلم ابن عقيل و كان لاجئا لدى أحد
 زعماء العرب ورفض الزعيم العربي تسليم ضيغه رغم ما أصابه
 من الضرب الشديد والتهديد . لكنه وافق في آخر الامر على
 ان يخرج من داره ورأى مسلم انه لا مخرج له من هذا المأزق
 الاعلان الثورة فجمع انصاره واعوانه ورتبهم واتجه نحو
 القصر حيث تعقبه ابن زياد و كان في امكان مسلم ان يسيطر
 على الامر ويقضي على ابن زياد واتباعه لولا أن حماس أهل
 الكوفة لم يذهب الى أبعد من توجيه الشتائم والسباب التي
 ابن زياد ثم اتخاذ والتفرق عندما اشرف عليهم بعض
 زعماء الكوفة من أعلى سطح القصر ووعدوا أهل الطاعة وتوعدوا
 أهل المعصية ووجد الداعية الحسيني نفسه وحيدا فهام على
 وجهه في المدينة الخالية في وقت الفسق وانتهى به الامر
 الى الالتجاء الى دار امرأة وفي الصباح عرف مكانه وقبض عليه
 فانهار باكيا لكن مسلم اعتذر بأنه بكى لاهله المنقلبين
 اليه واعتقل مسلم فوق سطح القصر حيث ضربت رأسه وظهر مسلم
 بمظهر الشاعر المثالي فقد كان آخر وصاياه عندما طلب اليه
 ان يوصي ان يدفع أحد اصدقائه ديناً كان قد استدانه بالكوفة
 قدره سبعمائة درهم وفي السوق ضربت رأس الزعيم الذي كان
 قد أجاره وأرسلت الرأس الى يزيد الذي بعث الى ابن زياد
 يشكره ويقول انه بلغه مسير الحسين الى العراق ويوصيه بوضع
 المراصد والمسالح وحراسة الطرق .

أما عن الحسن فإنه اغتر بالرسائل التي جاءت من العراق وخاصة ذلك الكتاب الذي أتاه من مسلم يقول فيه " أنه بايعه من أهل الكوفة ثمانية عشر ألف رجل ويحثه على الحضور " و علم أهل مكة بما ينوية الحسين فمنهم من نصحه بعدم الخروج مثل عمر بن عبد الرحمن بن الحارث الذي قال له : " ان الناس عبيد الدينار والدرهم " وعبد الله بن عباس الذي سأله " اتسير الى قوم قتلوا أميرهم أم أن أميرهم عليهم قاهر " الظاهر ان بعض الناصحين دفعتهم مصالحهم الانانية الى تشجيع الحسين على القيام بالمغامرة الخطيرة وبمكسب أن نفهم أن ابن الزبير كان من هؤلاء إذ يقال ان عبد الله بن الزبير قال للحسين " لو كان لي بها مثل شيعتك لما عدلت عنها " • وتقول الروايات " ان ابن عباس قال للحسين عندما قرر المسير لقد أقرت عين ابن الزبير بخروجك من الحجاز " ورغم معرفة الحسين بحقيقة الموقف الذي كان يتلخص في أن قلوب الناس معه وان سيوفهم مع بني أمية كما قال الفرزدق الشاعر المعروف فإنه قرر الخروج الى العراق ولم ينتصح بنصيحة والى مكة الذي أعطاه الامان وطلب اليه العودة • وعلم ابن زياد بمسير الحسين فحرس العراق وأرسل صاحب شرطته وهو الحصين بن نمير يتربقب الحسين • وعندما قرب الحسين من الكوفة أرسل رسولا يأتيه بالآخبار فأخذوا الرسول وقتل ثم انه

الكوفة فكان الحر يرده نحو الطريق . وحاول الحسين أن يستنجد ببعض زعماء العرب ولكنهم رفضوا نجده اذ يقال أن عبيد الله بن الحر عندما طلب منه الحسين أن ينصره رد عليه قائلا : ماخرجتم من الكوفة الاكراهية ان يدخلها الحسين و أنا بها والله ماأريد أن أراه ولايرانى . و أثناء الطريق وصلت أوامر ابن زياد الى الحر بأن ينزل الحسين بعيدا عن الماء و فى كربلاء (غربى الفرات و على بعد حوالى مائة كيلو متر تقريبا جنوبى غرب بغداد) . أحاط الحرس الاموى بالحسين و أصحابه على حدود الصحراء فى الثانى من محرم من سنة ٥٦١/ ٢ أكتوبر سنة ٦٨٠ م . و ذلك على أمل ان يرغم العطش الحسين على الخضوع و فى اليوم التالى وصل ابن الصحابى المعروف سعد بن ابى وقاص وهو عمر بن سعد على رأس أربعة آلاف رجل ومعه أوامر ابن زياد باستمحاب الحسين الى الكوفة وتقول النصوص انه دارت مفاوضات بين الحسين وبين ابن سعد وقيل أن الحسين عرض ان يعود الى الحجاز او ان يبيع يزيد أو أن يسير الى آى ثغر من ثغور المسلمين ولكن عروضة هذه رفضت و فى اليوم العاشر من شهر المحرم وجه عمر بن سعد الى الحسين انذارا أخيرا ولكنه رغم أن الحسين كان لاينتظر أى معونة من أتباعه فى الكوفة فانه رفض الاستسلام و عندما رأى تحرش خصومه به عزم على المقاومة مع أصحابه الذين بلغوا حوالى سبعين رجلا مابين فارس وراجل ولكنه حاول محاولة اخيرة

علم بعد ذلك بمقتل مسلم ابن عقيـل وتأكد من خذلان شيعته له وزعم نصـح الناصـحين له بالعودة فانه رفض رغم أنه صـحب معه أهله وأقاربه من نساء واطفال و تقدم الشاشر المثالي نحو مصيره التعسـو هو يظن انه مهما كان من امر فان حرمتـه بصفته حفيد النبي لا يمكن أن تنتهك وهذا ما لم يكن رأى اصحاب الامر . ولا يتردد المؤرخون في امدادنا بالمعلومات الدقيقة عن نهاية الحسين و أصحابه ويصورون ذلك بصورة المأساة الدامية التي تشير الاسف والشفقة فالحسين بن السمير أرسل ألف فارس على رأسهم الحر بن يزيد التميمي التقوا بالحسين الذي حاول ان يجتذبيهم الى جانبه دون جدوى . فتقول الروايات انه خطب هذه الجماعة فقال ايها الناس انها معذرة الى الله واليكم اني لم اتكم حتى آتتني كتبكم ورسلكم ان اقدم اليـنا فليس لنا امام لعل الله ان يجمعنا بك على الهدى فقد جفتكم فان تعطوني ما اطمئن اليه من عهودكم اقدم مصركم وان لم تفعلوا او كنتم بمقدمي كارهين انصرفت عنكم الى المكان الذي اقبلت منه".

و طلب الحرمن الحسين ان يسير معه الى الكوفة لدى ابن زياد ولكنه رفض وخاطب حراسة من جديد ويبين قرابته للنبي واحفيته في الامامه و جرح الامويين ورماهم بالعسف و الجور و اظهر استعدادده للاستشهاد اذ الزم الامر . و حذرته الحر وأخبره بأنه سيقتل اذا قاتل لكن الحسين حاول أن يبتعد عن طريق

يأبسة لاستدراار عطف الجند الاموى فبعد أن تدهن بالمسك وركب
دابته دعى بمصحف وضعه امامه وجعل اصحابه بين يديه لى
هيئة القتال ثم أخذ يخطب فيهم مذكرا بحرمة ولكن خطبته
هذه لم تكن بأجدى من خطبة السابقة وعندئذ تعالت اصوات
نساءه واخواته بالبكاء والنحيب وبدا عمر بن سعد الرمى
بالسهم ثم تبعه اصحابه وكان من الطبيعى ان ينتهى اليوم
بمسحة مروعة يروح ضحيتها اولئك الثوار الذين يطلبون
الاستشهاد وهناك تفصيلات دقيقة عن المبارزات الفردية وعن
مقتل كل رجل بل وعن كل طعنة تلقاها من امام او من خلف وفى
بداية القتال عقرت خيول اصحاب الحسين فأصبح الجميع رجاله
وعند الظهر توقفت المذبحة لاداء الصلاة ثم عادت من جديد ولم
يبق الا بعض رجال الحسين يقاتلون ويقتلون بين يديه .

و تحدد الروايات موعد استشهاد الطالبين و كان اول من
لقى مصرعه على الاكبر ابن الحسين وبعد ذلك يأتى مقتل بنى
عقيل وبقى الحسين والمهاجمين يترددون فى طعنه واخيرا تجرأ
رجل من كنده ففرضه بالسيف على رأسه وقطع البرنس وأدمى رأسه
وتبالح الروايات و هى الروايات العباسية والعلوية من غير
شك فى ايراد تفصيلات قصصية مثيرة فالحسين الجريح يدعو ابنه
الصغير و يجلسه بحجرة فيرمى رجل الطفل المغير فيذبحه و هو
فى حجر أبيه و يأخذ الحسين دم الطفل المغير فيصبه فى الارض

ويقول ربى ان تكن حبست عنا النصر من السماء فابعث عناما
هو خير وانتقم من هؤلاء الظالمين واستبد العرش بالحسين
فذنا من الفرات ليشرب فرماه الحصين بسهم وقع فى لمة وحال
الخصوم بينه وبين الماء فقد كان لايقوم الا ليقع و لايقع
الا ليقوم و مع ذلك فالرواية تصوره وهو مخضب بالوشم فى جهة
الوشى فهو فى ذلك الموقف التعس يحمل يميننا وشمالا فتكشف
الرجالة عن يمينه وشماله انكشاف المعزى اذا شد فيهنسا
الذئب . و انتهى الامر بأن حمل عليه الرجال من كل جانب وكانت
آخر طعنه فالتها طعنة رجل قضت عليه .

واحتز رأس الحسين وانتهبت امتعته وأرسلت الرأس واقتيد
النسوة و الاطفال و فيهم على بن الحسين (زين العابدين) فى
موكب جنازى الى ابن زياد الذى قال انه حمد الله الذى أظهر
الحق واهله و نصر امير المؤمنين يزيد و حزيه و أرسل ابن
زياد الرأس والموكب التعس الى الخليفة الذى أسف اسفا شديدا
فيقال انه دمعت عيناه . وقال كنت أرى من طاعتكم بدون قتل
الحسين .

و تقول الرواية أن يزيد امر باعادة العلويين الذين
نجوا من المجزرة الى المدينة و عاملهم بلطف اثار اعجابهم
حتى أن سكينه منهم كانت تقول ما رأيت كافرا خيرا من يزيد
ابن معاوية . سألهن عما أخذ منهن فاضعه لهن . والظاهر

ان الامويين اعتبروا ان مقتل الحسين نوعا من الاخذ بالشار
لمقتل عثمان قريبيهم وذلك انه عندما وصل الخبر الى المدينة
و نعى للعلويين قتلهم قال والى المدينة " ناعية كناعية
عثمان " و قتل الحسين بن على وله من العمر حوالى خمس
وخمسون سنة .

و من ملخص أهمية مقتله فى النتائج السياسية والفكرية
البيده المدى الى ترتبت عليه فمن الناحية السياسية سيعمل
مقتل الحسين على تكتيل وتوحيد صفوف الشيعة فى سبيل الشار
لحفيد النبو الشهيد .

و من الناحية الفكرية سيكون مقتل الحسين من العوامل
التي عملت على تقدم الافكار الشيعية و ذلك ان الحسين أصبح
فيما بعد المحور الذى تدور حوله كل الميول ذات الاتجاه
المناهض للعروبة و للعرب ومقام الحسين فى موضع كربلاء يعتبر
حتى اليوم من أقدس الاماكن التى يحج اليها الشيعة وخاصة
الفرس منهم و حتى اليوم يحتفل الشيعة بيوم العاشر من محرم
يوم عاشوراء وهو يوم مقتل الحسين احتفالا حزينا مهيبا يذكر
بالالام التى اصاب الحسين فى ذلك اليوم .

و الظاهر ان ذلك العيد الحزين التعس كان من الاسباب
التي دعت أهل السنة الى الاحتفال بعاشوراء احتفالا مخالفا

اذ انه اعتبر من الايام السعيدة ايام المواسم مثل رأس السنة
الهجرية والمولد النبوي ومثل النصف من رجب وما شابه ذلك
من الاعياد .

هكذا تخلى يزيد من أشد خصومه وهو الحسين ابن علي
ولكنه رغم ذلك لم تنتهى معارضة أهل الحجاز فقد كان هناك
مهد الله بن الزبير الذى كان يتحدى الخليفة منذ حوالى عام
وهو فى مكة وكان ابن الزبير فى حقيقة الامر اكثر خطورة على
الامويين من الحسين ففى الوقت الذى كان يعلن فيه انه مستجير
بالبيت كان يبائع لنفسه سرا و من مكة كان يشير أهل المدينة
الذين كانوا يطمعون فى استعادة ماسلبهم أهل الشام من سلطان
والذين استنكروا اراقة دم حفيد النبى ايما استنكار. ولقد
حاول يزيد ان يكتسب أهل الحجاز الى جانبه فقرر اتخاذا
اجراءات حذيفة فدهم بعد أن فشل اللين وسياسة المداراه وبدأ
يزيد بعزل مامله على مكة وهو عمر بن سعيد بن العاص الذى
اتهم رغم شدته و عنفه بأنه كان يدارى و يرفق باين الزبير
وعهد يزيد بالولاية الى الوليد بن عتبة الذى اشتد فى طلب
ابن الزبير و كان عبد الله بن الزبير سياسيا يعرف كيف يخفى
نواياه و كاد للوالى أى للوليد اذ كتب للخليفة يبين له
أن واليه أحقق وانه لو أرسل رجل غيره فربما امكنه التفاهم
معه وظهر يزيد بمظهر المتساهل الذى يرغب فى اقرار السلم

فعزل واليه جعل الولاية ل أحد أبناء عمومته وهو عثمان بن محمد بن أبي سفيان • وأراد الوالى الجديد ان يكتسب اهل الحجاز الى جانب يزيد فأرسل و قداء منهم الى الشام وأكرم الخليفة ذلك الوفد اكراما بالغاً فغمرهم بالهدايا ولكن هذه الزيارة أتت بنتيجة عكسية فقد عاد امراء الوفد وهم يسخطون على الخليفة الذى اتهم فى دينه وبأنه يشرب الخمر و يضرب بالطنابير و يعزف عنده القيان ويلعب بالكلاب ويسمر عنده اللصوص •

و ترتب على هذه الدعاية السيئة ان شار أهل المدينة و خلعوا يزيد و تزعم هذه الثورة عبد الله بن حنظله الذى كان من زعماء الوفد والذى اكرمه يزيد اكراما بالغاً وبدأ أهل المدينة بطرد واليهم عثمان بن محمد ولم يستمدوا الى نصحه ثم انهم بعد ذلك حصروا من كان فى المدينة من الامويين الذين لجأوا الى دار زعيمهم مروان بن الحكم و كان الامويون حوالى الف رجل و أجبر أهل المدينة الامويين على الخروج من ديارهم بعد أن عاهدوهم على الانضمام الى قوات أهل الشام والايادلوهم على عورات المدينة • و أرسل يزيد الى الامويين قوات من اثنا عشر الف رجل من أهل الشام بآبادة مسلم بن عقبة الذى كان له خدماته المعروفة على أيام معاوية •

وقعه الحرة في ذي الحجة سنة ٦٣ هـ .:

واتجه الجيش الشامي نحو المدينة ووصل بالقرب منها حيث التقى بجماعة الامويين المطرودين بموضع يعرف بـوادي القرى و تقول الروايات انه بغفل عبد الملك بن مروان اتخذ مسلم بن عقبة طريق الحرة (والحرة هي السهل البركاني المنبسط في شرق و شمال شرق المدينة) وستنسب الواقعة الى هذا الموضع الذي عسكرت فيه قوات اهل الشام في اواخر سنة ٦٣ هـ في شهر ذي الحجة و أندر مسلم أهل المدينة و أمهاتهم ثلاثة أيام لكي يستسلموا ولكنهم لم يوافقوا الى جانبه ضد ابن الزبير ولكن المدة انقضت ورفض المدنيون الخضوع لاهل الشام وبدلاً من أن يمكثوا في مدينتهم ويقفوا موقف الدفاع تقدموا نحو مسلم وشنوا عليه حرباً شديدة انتهت بالقضاء على كثير من شيوخ قريش من الأنصار . وحسب الأوامر التي كان قد امر بها يزيد استباح مسلم بن عقبة المدينة لمدة ثلاثة أيام يقتلون الناس و يأخذون المتاع حتى أفلح ذلك الأمر الرهيب من كان بها من الصحابة ثم ان مسلم تقبل بعد ذلك خضوع أهل المدينة وبيعتهم ليزيد بعد أن قتل كثيراً من الناس و النصوص تبالغ في الإجراءات العنيفة التي اتخذها مسلم بن عقبة الذي كان مريضاً في ذلك الوقت من ذلك : انه دعا الناس الى البيعة ليزيد على انهم خول له يحكم في دماهم واموالهم واهليهم

من يشاء فمن امتنع من ذلك قتله " كذلك هناك بعض الناس الذين كانوا يقولون شايح على الكتاب والسنة هؤلاء كانت ترفض بيعتهم ويقتلون بعض الامويين الذين رفضوا الخروج مع بنى أمية واسمه عمر بن عثمان كان من العلويين ففى المدينة يرفض الخروج فنتفد مسلم لحيته وقال هذا خبيث ابن الطيب .

نتائج واقعة الحيرة :

و كان من نتائج الواقعة خروج كثير من الصحابة والتابعين الى المغرب حيث انضموا الى الجيش العربى الافريقى وساروا فى قوات الى المغرب ونحو بلاد الاندلس وسيكون لكثير من هؤلاء المدنيين شأنهم فى اخبار بلاد الاندلس وماقام فيها من النزاع بين العصبية العربية وبين أهل الشام و أهل الحجاز .

حصار الحصين بن نمير لمكة :

و كان مسلم بن عقبة مريضا وهو يضرب الحصار على المدينة كما قلنا ولكنه رغم مرضه توجه نحو مكة فمات في الطريق بعد أن عهد بقيادة قواته الى الحصين بن سبيروومل الحصين امام مكة في اواخر شهر المحرم سنة ٦٤ هـ و كان أهلها قد بايعوا ابن الزبير واعلنوا الثورة و خاصة عندما وصلهم المنهزمون من أهل المدينة و خرج عبد الله بن الزبير الى لقاء أهل الشام ولكنه لم يستطع الوقوف امامهم فاعتصم بمكة التي ضرب عليها الحصار مدة شهر تقريبا و خلال هذا الحصار احترق البيت الحرام اثر ضربه بالمنجانيق . هذا ولو أن هناك رواية تقول انه احترق من نار كان يوقدها اصحاب عبد الله حول الكعبة واشتد الحصار واحسنت مكة بشدة وطأته و ذلك عندما وصلت ابناؤه وفاة يزيد بن معاوية وعندئذ فاض الحصين بن نمير الذي كان يعرف الانقسامات في صفوف أهل الشام عبد الله بن الزبير و عرض عليه ان يعترف به خليفة اذا تعهد باعلان العفو العام و شريطه ان يسير معه الى بلاد الشام حتى تظل مركز الدولة . وبطبيعة الحال لم يوافق عبد الله بن الزبير على الشرط الاخير و تدل تفاصيل المفاوضات على أن عهد الله بن الزبير كان مثاليا في ثورته وانه لم يكن سياسيا و تقول الروايات أنه عندما عرض عليه الحصين البيعة كان

يتكلم سرا وهو يجهر ويقول والله لأفعل حتى استاء الحصين
وقال له " قبح الله من يعذك بعد ذائبا وآيبا كنت أظن
أن لك رأيا و أنا أكملك سرا و تكلمنى جهرا وأدعوك الى
الخلافة و أنت لاتريد الا القتل والهلكة " .

وانتهى الامر بأن رفع الحصين الحصار و عاد فى طريقه
الى بلاد الشام .

موت يزيد بن معاوية فى شهر ربيع الاول سنة ٦٤ هـ :

و تولى يزيد بن معاوية فى شهر ربيع الاول من سنة ٦٤ هـ
بعد خلافة لم تدم الا أقل من أربع سنوات لم يعمل خلالها الا على
التمتع بتركه و الده و قد عرف بحبه للشعر و الخمر والغناء
والنساء والرياضة و هذا ما لم يكن ينبغى أن يحدث فى الدولة
الناشئة التى لم تكن قد استقرت الامور فيها بعد ولهذا السبب
كان يزيد فى نظر المؤرخين من أصحاب الميول العباسية والعلوية
أسوأ خلفاء بنى أمية كذلك يأخذون عليه انه لم يستمر فى
سياسة معاوية القوية فيما يتعلق بمواصلة الحرب ضد بيزنطة
بل انه وضع حدا لهذا الصراع عندما امر القوات العربية بالعودة
من حصار القسطنطينية ولكنه رغم ذلك تنسب الى يزيد بن معاوية
القيام بعدد من اصلاحات من ذلك اصلاحات تتعلق بالادارة المالية
واصلاحات خاصة بشئون الرى والزراعة منها الاهتمام بغوطة دمشق .

الفصل التاسع

معاوية الثاني (بن يزيد)

معاوية الثانى (بن يزيد)

و بعد وفاة يزيد ببيع لابنه معاوية الثانى وذلك رغم صغر سنه اذ لم يكن له فى ذلك الوقت الا حوالى عشرين أو واحد وعشرين سنة مما يؤكد ان نظام الوراثة ثبت بشكل نهائى ولم يقدر لمعاوية الثانى هذا ان يمكن فى الخلافة طويلا اذ أنه توفى بعد حوالى ثلاثة أشهر فقط فى بعض الروايات اقل من شهرين وذلك فى وباء كان قد حل بالشام فى ذلك الوقت وهو طاعون شديد راح ضحيته معاوية بن يزيد .

وكانت وفاة معاوية بن يزيد نذيرا بقيام صراع مريع بين العصبية العربية فى بلاد الشام والحقيقة ان هذا الصراع العصبى كان قد بدأ فى الشام قبل وفاة يزيد ولم يتوقف هذا النزاع بين القبائل العربية طوال العصر الاموى وسيكون من أسباب الضعف التى ستودى بالدولة فيما بعد . فمجموعة القبائل التى تنتسب الى عرب الشمال أى الى النزارية وخاصة من قبيلة قيس و بطونها المختلفة مثل قبائل فطان و مضر و غيرها هى التى كانت قد استقرت فى بلاد الشام و فى الجزيرة و كذلك فى العراق كانت ساخطة على السياسة الاموية و ذلك منذ بدأ معاوية يحاىي عرب الجماعة الاخرى من عرب الجنوب وهم الكلبية . و على ذلك انتهزت قبائل القيسية فرمة و فلاة

معاوية الثانى واعترفت بخلافة ابن الزبير وذلك فى شمال الشام وسار القيسية تحت قيادة زعيمهم زفر بن الحارث الكلابى وطرردوا والى قنسرين الكلبى .

و بعد وفاة معاوية الثانى اعترف والى حمص وهبـو النعمان بن بشير بخلافة ابن الزبير هو الآخر اما الضحاك بن قيس الذى كانت له السلطة فى دمشق فقد وقف موقفاً مائعاً فيقال " أنه كان يملئ بالناس و يقيم لهم أمرهم حتى يجتمع الناس و هو يدعو الى ابن الزبير سرا " و أظهر مروان بن الحكم الذى كان رئيسا للبيت الاموى فى ذلك الوقت ميله الى التنازل عن حقوقه فى الخلافة لمصلحة ابن الزبير و الظاهر أنه أراد أن يخرج عن مجال التفكير فى هذا الامر الى حيز التنفيذ لو لا أن وصل عبيد الله ابن زياد من العراق فاقنعه بالعدول عن موقفه وبين له أن - الموقف لم يكن ميحوساً منه تماماً - و أنه يمكن تقويمه وعلى ذلك لم يبق مع الامويين الا الاردن - حيث كان حسان بن مالك خال يزيد يعرف موقف الضحاك بن قيس المتردد فكتب اليه بدمشق لى يعلن أنه الى جانب الامويين كما كتب الى بنى امية يدعوهم الى الاتحاد والضغط على الضحاك ولكن الامر انتهى باضطراب العاصمة الاموية فقامت بها المناوشات بين الكلبية الذين أرادوا ترشيح خالد بن يزيد و بين القيسية خصومهم و أعلن الضحاك انفصاله تماماً عن الامويين وانضمامه

الى جانب ابن الزبير ثم إنه عادو اعتذر لبنى أمية .

- عقد مؤتمر الجابية سنة ٦٤ هـ .

- فسير الضحاك الى مرج راهط :

و أخيراً تم الاتفاق بين الضحاك وبين حسان بن مالك والامويين على عقد مؤتمر الجابية (منطقة قريبة من دمشق) لاختيار رجل من بنى أمية ولكن الضحاك غير رآيه وهو فى الطريق الى الاجتماع وسار الى موضع يعرف بمرج راهط (شمال دمشق) حيث نزل باصحابه القيسية وطالت المفاوضات بين الامويين—ن فى الجابية فكان أحوال يزيد يتمسكون باختيار خالد بن يزيد الذى كان صبيا صغيرا بينما مال الحميين بن نمير و عبید الله بن زياد الى مروان وبعد أخذ ورد انتصر حق لاسن ورجحت كفة مروان واقتنع الكلبية بأحقية فى الخلافة ولكن بعد أن تم الاتفاق على أن تكون ولاية العهد لخالد بن يزيد وكذلك أمرة حمصو اتفقا على أن يكون عمر بن سعيد بن العاص واليا ثانيا للعهد بعد خالد .

الفصل العاشر

مروان بن الحَكِيم

بيعة مروان بن الحكم للخلافة في ذي القعدة سنة ٦٤ هـ.

وبذلك تمتبيعة مروان في شهر ذي القعدة من سنة ٦٤ هـ الموافق لشهر يونية سنة ٦٨٤ م وتقدم الخليفة مروان ومعه حسان بن مالك زعيم الكلبية وصاحب القوة المادية في ذلك الوقت بصفته واليا للاردن وصار مروان نحو دمشق في طريقه الى مرج راهط حيث عسكر الضحاك بن قيس ومعه رجاله من القيسية وما وصله من الامدادات من حمص وقنسرين وفلسطين . أما عن مروان فاجتمعت عليه قبائل كلب وفسان والسكون وكان على ميمنته عمرو بن سعيد وعلى ميسرته عبيد الله بن زياد فبدأت المناوشات بين الطرفين وطالت الى حوالى عشرين يوما وملت أثناءها أنباء عن استيلاء المروانية على دمشق وأخراج عامل الضحاك عنها وإعلان خلافة مروان الذي بدأت تتدفق عليه الأموال والرجال والسلاح .

وأخيرا تقدمت القيسية لملاقاة مروان في أوائل سنة ٦٥ هـ في شهر المحرم يوافق شهر أغسطس وانتهى القتال بانهمزام القيسية أمام اليمانية هزيمة منكرة فقتل الضحاك ، وقتلت قيس مقتله لم يقتل مثلها في موطن قط بمعنى أن المعركة كانت معركة دامية خطيرة . وترتب على تلك الهزيمة أن انفرط عقد القيسية فهرب النعمان بن بشير الى حمص ولكنه أخذ وقتل واستعبدت أمراته. الكلبية وهرب زفر بن الحارث من قنسرين ولكنه

أخذ فى شرقها كذلك هرب ناتل بن قيس من فلسطين وسار الى مكة وكان ذلك يعنى نجاح مروان فى استخلاص كل بلاد الشام وفى دمشق أخذ البيعة لنفسه .

والذى يلاحظ على معركة مرج راهط هذه هو أنه رغم أنها شتهرت بحكم مروان وبنيه أى حكم الأمويين بشكل نهائى فى الشام إلا أنها أشارت حروبا دموية بين العصبيتين العربيتين الكبيرتين ولقد عملت تلك الحروب على زيادة الكراهية بين الجماعتين مما عمل على أضعاف العنصر العربى وأدى فى نهاية الأمر الى سقوط الدولة الأموية ولم يظل حكم مروان بن الحكم الا أقل من عام ولكنه رغم ذلك يعتبر مرحلة هامة فى تاريخ الدولة الأموية فمروان كان له من العمر ما يقرب من اثنين وستين عاما فى ذلك الوقت .

لكننا نلاحظ أن مروان كان أمويا من فرع غير فرع معاوية ولهذا السبب سيطلق على بنيه اسم العروانيين والظاهر أنه بسبب وجود مروان فى الحجاز لمدة طويلة لم يكن يتمتع كثيرا بعطف أهل الشام وعلى هذا الأساس يمكن أن نفسر كيفية ارغامه على العهد من بعده لخالد بن يزيد . ولكن مروان لم يف بذلك الوعد وكان وجود خالد الى جانبه يهدد مركزه ثم انه عمد الى الزواج من أم خالدحتى يوازن بين نفوذ الكلبية التى تنتسب

اليهم أم خالد وبين القيسية الذين هزموا في مرج راهط وذلك
بإمكانه التدخل في أمر ولي العهد . إلى جانب ذلك عمد مروان
إلى التنازل للقيسية عن بعض الأشياء وذلك في محاولة لإرضائهم
بعد أن انتقم منهم ذلك الانتقام الشديد وتوطد مركز مروان
بفضل الحملة الناجحة التي قام بها إلى مصر والتي انتهت
بإستيلائه عليها حيث كان عبد الرحمن بن جحدم يدعو لابن الزبير
هذا في الوقت الذي نجح ولاته في دفع هجوم كان قد قام به
معب بن الزبير في فلسطين وعند ما توطد مركز مروان بهذا الشكل
تمكن من اقناع خالد بن يزيد بالتنازل عن ولاية العهد لولدى
مروان وهما عبد الملك ثم عبد العزيز الذي سيعطى ولاية مصر .
وهكذا قدر لخلافة دمشق الأموية أن تستمر في حكم الدولة
العربية وذلك رغم أنها غيرت سلسلة الخلفاء فالأمر إلى
المروانيين بعد السفليانيين ولكن المروانيين سيعيدون أمجاد
معاوية وستعرف الدولة العربية على أيامهم فترات من الرخاء
والازدهار .

وفاة مروان بن الحكم :

توفي مروان بن الحكم في شهر رمضان سنة ٦٥ هـ يقابل شهر
مايو سنة ٦٨٥ م ، وذلك في وباء للطاعون كان قد ظهر من جديد
في الشام . هذا ولو أن بعض الروايات تقول أنه مات بتدبير أم
خالد بن يزيد التي أرادت أن تنتقم لخلع ابنها من ولاية العهد

ولكن أغلب الظن أن هذه الرواية لا أساس لها من الصحة
 ثم إنه ورت الخلافة إلى ابنه عبد الملك بعد أن عزل
 ولي العهد السفينى .

الفصل الحادى عشر

خلالة عبد الملك بن مروان

الخلافة عهد الملك بن مروان

(٦٥ - ٨٦ هـ)

وبوفاة مروان تبتدأ خلافة عبد الملك بن مروان الذي يسمى
أبو الملوك لأنه سبى الخلافة بعده أربعة سن بنيه واستمر
عبد الملك في الخلافة مدة عشرين سنة من (٦٥-٨٦ هـ / ٦٨٩ - ٧٠٥ م)
و يمكن أن يقال أن عبد الملك انتزع خلافته بشيء من المعهوبة
وأنه خلال فترة العشرين عاما التي تولى فيها الخلافة تمكن
هو ومعاونيه من تحقيق وحدة الدولة العربية الإسلامية الشاسعة .

الأحوال الداخلية في الدولة عند تولى عبد الملك الخلافة :

ففي الوقت الذي ولى فيه عبد الملك كان زعيم قيسية الفرات
زفر مستعرا في ثورته كما أن بقية الولايات كانت
تقف الى جانب ابن الزبير وتعرضت بلاد الشام نفسها وخاصة
الأقاليم الشمالية منها خلال العامين الأولين من خلافته لغارات
قام بها البيزنطيون الذين حرضوا سكان الأقاليم الجبلية الشمالية
والذين يسميهم الكتاب العرب باسم الجراجمة على الثورة .

أما عن بلاد العرب أي مهد الاسلام فانها ظلت شائرة هوى
الأخرى فرغم الهزائم التي لحقت بابن الزبير فانه ظل يسيطر
على الحجاز بل وأكثر من هذا اتخذ لقب أمير المؤمنين ولم
يكتفأبنا الرئيز بذلك بل فرض سلطانه على مكة حيث كان قد أعاد بناء

الكعبة التي التهمتها النيران كما سبق أن أشرنا بل انه نجح في مد نفوذه وسلطانه على كل الجزيرة أي كل بلاد العرب بينما كان ابن الزبير يسيطر على بلاد العرب كان أخوه مصعب ينشوب عنه في البصرة ويحكم باسمه بلاد العراق . معنى هذا انه كان على عبد الملك أن يقوم بمجهودات عظيمة لتهدة تلك الأقاليم واعادتها الى حظيرة دمشق وعلى ذلك بعد أن اكثد عهد الملك الهذلي في شمال بلاد الشام أخذ يوجه نشاطه ضد مصعب اخي عبد الله بن الزبير وكان مصعب في ذلك الوقت يلقي كثيرا من المعويات فالعلويون ظنوا هادئين عقب مقتل الحسين لعدم وجود زعماء أكفاء يدبرون أمرهم .

حركة التوابين :

قامت عقب مقتل الحسين حركة بين الشيعة نالت بأن الشيعة أخطأوا خطأ كبيرا عندما دعوا الحسين ثم تركوا نصرته ورأوا انه لا يغسل عارهم هذا الا قتل قتلته وعلى ذلك اجتمع عددا من زعماء الشيعة في الكوفة ودعوا الى جهاد الخاشعين الى التوبة من الذنب العظيم ولهذا السبب عرفهم الكتاب باسم التوابين أي الذين تابوا من ذنبهم في مقتل الحسين ووجد الشيعة زعيمهم المنشود في شخص المختار ابن ابي مبيد الثقفي وقد نشأ هذا الرجل وتربى في كنف عمه الذي كان والى لعل على المدائن ووصل المختار الى الكوفة بعد موت يزيد بستة أشهر ويصف

المستشرق الهولندي دوزي المختار فيقول انه يجمع بين المتناقضات فهو جرىء مرن في نفس الوقت وهو عنيف خبيث ، شهم شرير ، ويقول بعد ذلك وهو عند الغضب نمر مفترس وعند التروى شعلب مخادع .

والحقيقة ان المختار مر بمعظم الأحزاب الاسلامية التي ظهرت في ذلك العصر من خوارج وسنة وزبير بين وشيعة وكان قد اشترك في ثورة مسلم بن عقيل وقبض عليه وضرب وسجن حتى قتل الحسين . وتقول بعض الروايات ان عبد الله بن عمر ابن الخطاب هو الذي شفع لدى يزيد في أمر المختار فأطلقه من سجن ابن زياد وبعد خروجه من السجن لجأ الى ابن الزبير بمكة وبايعه على أن لا يقضى الأمور دونه بمعنى أن أصبح مستشارا لابن الزبير وقام المختار عند الزبير وشهد معه قتال الحسين بن زبير وبعد ثلاث سنوات ظهر المختار في العراق كما يقال كسفير لابن علي الأمير وهو محمد الذي يعرفه الكتاب باسم امه فهو ابن الحنفية وقالوا انه لم يمت بل هو موجود في جبل رضوى . واتخذ المختار طريقا جديدا في دعوته وذلك انه أخذ يدعو لمذهبه في شـعر شامض المعنى الى قرب ظهور المهدي الذي يمحو الظلم من الأرض ويملاها عدلا الى آخر الزمان . ونجح المختار في اجتذاب كثير من الانصار وخاصة من طبقة العوالى الفرس الذين دخلوا في الاسلام ولم يعاملهم الامويون معاملة الموالى أو الأخوة كما تقتضى بذلك الاسس الاولى للاسلام التي لا تفرق بين عربى وعجمى

الا بالتقوى وعهد المختار بقيادة اتباعه الى ابراهيم بن مالك
 الاشر وهو ابن قائد على المشهور في صفين وتمكن بفضل حركة
 جريئة من انتزاع مدينة الكوفة من ابن الزبير ومنها أخذ
 يتشر نفوذه في كل العراق والولايات الشرقية للدولة وهي
 الولايات التي كان يخشى أهلها ذمها بالحكم الأموي . ولكن المختار
 لم يستطع أن يكتسب قلوب أهل الكوفة الذين انتهبوا غياب
 الأمير الذي كان قد عبأ كل قواته ضد عبد الملك وهاجموا
 المختار وتارم موقف المختار لولا عودة قواته التي تمكنت من
 إنقاذه . وعند قد أنزل بأعدائه عن داميته بحجة اشتراكهم
 في مقتل الحسين . وبعد ذلك تمكن ابن الاشر من الايقاع بجيش
 عبید الله بن زياد وهو المسئول الأول عن مقتل الحسين وذلك
 على نهر الزاب وهو أحد روافد دجلة بالقرب من مدينة الموصل
 ولقى ابن زياد مصرعه في ذلك اليوم . واحتفل المختار بذلك
 النصر احتفالا فريبا إذ أنه أقام عرشا خاليا اعتبره عرش على
 وكان يطالب جنده بخمانيته . ولكنه أعقب ذلك الانتصار الكبير
 انهيار المختار وذلك ان مصعب ابن الزبير الذي كان يحارب
 الخوارج حتى ذلك الوقت في البصرة سار اليه وحاصره في قلعة
 الكوفة بعد معركتين داميتين وأخيرا سقط المختار قتيلًا أثناء
 هجوم ياشقام به وذلك في شهر شوال من سنة ٦٦ هـ الموافق
 ابريل سنة ٦٨٧ م . بعد أن دافع عن القلعة طوال أربعة أشهر .
 وانتهى المختار ولكن مذهب عاش بين الشيعة رغم الاجراءات

العنيفة التي اتخذها مصعب بن الزبير ضد اتباعه ونجح مصعب بن الزبير في القضاء على عدد من الحركات الاموية التي لم تهدده كثيرا ولكنه في سنة ٧١ هـ ظهر عبد الملك بنفسه على رأس جيشه في العراق وفي ذلك الوقت كانت قوات مصعب بن الزبير تقاتل الخوارج تحت قيادة المهلب بن ابي صفرة وتقدم مصعب بنفسه للقضاء الخليفة بالقرب من مسكن او باخمرا (باخمرا هذه على الضفة الغربية لدجلة شمال بغداد) ولكن قواد مصعب لم يظهروا ثقة بالنفس وانضموا الى جانب عبد الملك الذي نجح في اغرائهم بالوعود الجذابة وعرض عبد الملك ولاية العراق على مصعب شريطة أن ينضم الى جانبه وبطبيعة الحال رفض مصعب أن يخون أخاه وعندما قيل له أقبل أمان أمير المؤمنين قال أمير المؤمنين بمكة بمعنى أنه لا يعترف الا بأخيه وانتهى الأمر بأن هجر مصعب معظم أصحابه ودارت معركة حامية وبعد قتال مرير مجيد سقط مصعب في ميدان القتال وذلك في شهر جمادى الآخرة .

اللقاء على ابن الزبير :

وبذلك لم يبق أمام عبد الملك سوى عبد الله بن الزبير الذى كان مقيماً بمكة لا إذا أى معتصماً بالحرم . فأرسل اليه عبد الملك الحجاج بن يوسف الثقفى والحجاج ثقفى من مدينة الطائف مثله فى ذلك مثل ابن زياد وكان الحجاج بن يوسف قد اكتسب ثقة عبد الملك خاصة أثناء الحملة التى قام بها عبد الملك ضد معصب وسار الحجاج على رأس ثلاثة آلاف رجل من أهل الشام فى شهر جمادى الأولى سنة ٧٢ هـ ولم يتجه نحو المدينة بل انه صار الى الطائف واتخذها قاعدة لعملياته ومن الطائف تقدم نحو مكة فوصلها فى شهر ذى القعدة ولم يحترم الحجاج ما كان للمدينة المقدسة من تجيل وتكريم فأخذ يرميها بالمنجنقات من أعلى جبل " ابنى قبيس " وظل عبد الله بن الزبير يقاوم طول سبعة أشهر وهو معسكر حول الكعبة وأخيراً انتهى الأمر بمقتله فى جمادى الثانية سنة ٧٣ هـ أكتوبر سنة ٦٩٢ م أثناء هجمة قوية كان قد قام بها ولكن بعد أن هجره معظم أصحابه حتى أبناؤه وبموت عبد الله بن الزبير عالت الوحدة من جديد الى الدولة العربية وكافأ عبد الملك قائده المنتصر الحجاج بأن ولاه الحجاز واليمن واليعامه . وبعد أن ظل الحجاج فى منصبه هذا مدة سنتين نجح خلالهما فى أن يقر النظام اذ بعثه الخليفة

ليخلف أخاه بشر بن مروان الذى كان قد تولى تاركا ولاية البصرة أى ولاية العراق وكان معه أثناء ولايته هذه موسى بن نصير كمستشار له استندى عبد الملك الحجاج وعهد اليه بولاية العراق وافتتح الحجاج ولايته فى العراق فى مدينة الكوفة بخطبة سياسية مشهورة فى الأدب العربى مثلها مثل خطبة زياد بن أبيه . وبعد أن تخلى عبد الملك عن منافسة بدأ بسرعة الحرب ضد بيزنطة وكانت هذه الحرب قد توقفت منذ حوالى خمسة عشر عاما وذلك عندما اضطر عبد الملك نفسه الى شراء السلم بدفع الأموال للناسيلوس .

الصراع ضد البيزنطة فى المغرب :

وكان الصراع ضد بيزنطة فى الميدانين الأفريقى والآسيوى جميعا ففى المغرب وبعد مقتل عقبة بن نافع بالقرب من مدينة بركه تمكن الشائر كسيله البربرى من الاستيلاء على القيروان وبعد ذلك أصاب الضعف النشاط العسكرى للدولة العربية بسبب المعويات التى واجهها يزيد بن معاوية ثم معاوية الثانى وبعد ذلك مروان وخاصة خلال الفترة التى طالب فيها عبد الله بن الزبير بالخلافة ولكنه بعد موت ابن الزبير بعث الخليفة عبد الملك بقائد من كبار قواده هو حسان بن النعمان على رأس أربعين ألف رجل وهذا يعنى أن جيش حسان كان أكبر جيش اسلامى دخل البلاد ولم يلتحق العرب البربر ولكنهم بدأوا بالبيزنطيين ايضا كانوا قد انتهزوا فرصة توقف العمليات العسكرية لكى ينشروا نفوذهم من جديد على جزء مهم من أفريقية وعلى ذلك اتجه حسان نحو قرطاجنة العاصمة القديمة للبلاد ودخلها عنوة بعد صراع عنيف وكان لسقوط قرطاجنة صداه القوى فى القسطنطينية التى أرسلت اسطولا ظهر أمام قرطاجنة من جديد والظاهر أن هذا الأسطول تمكن من احتلال المدينة بسهولة بقيادة البطريق يوحنا ولم يستطع العرب مواجهة البيزنطيين فى ذلك الوقت لأنهم كانوا قد شغلوا بقيام تحالف بين عدد من قبائل البربر تحت قيادة امرأة تعرف باسم الكاهنة والظاهر أنها أطلق عليها هذا اللقب

لأنها كانت باهرة في السحر والتنبؤ وتمكنت هذه المرأة بفضل نبيلتها جراوه من هزيمة العرب هزيمة منكرة حتى اضطر حسان الى الانسحاب الى ما وراء طرابلس ثم انها قامت بعد ذلك بعمل غريب وهو تخريب البلاد تخريبا منقلا من احراق الزروع وهدم الحصون حتى لا يفكر العرب في العودة من جديد ولكن العرب عادوا مرة أخرى بعد أن وصلت الى حسان الامدادات من الخليفة وبعد أن قام الانقسام في صفوف رجال الكاهنة لعدم رضاهم عن سياسة التخريب التي اتبعتها وتجع حسان في استعادة قرطاجنة من جديد كما تخلص من الكاهنة التي قتلت أثناء المعركة متنبئة بنهاية مقاومة البربر وبانتصار الاسلام .

الحملات السنوية في آسيا الصغرى :

أما من الحملات السنوية في آسيا الصغرى فعلى عكس ما حققته الخلافة من الانتصارات الهامة في الميادين البعيدة نجد أنها اصطدمت بعقبات شديدة ليس في آسيا الصغرى نفسها بل وفي شمال بلاد الشام كما سبق أن أشرنا . فلقد قاد عبد الملك إلى تسيير الحملات الموسمية (الموائف) عبر آسيا الصغرى ولكن هذه الموائف لم تحقق نتائج جديده . ولم يقف الأمر عند عدم تقدم المسلمين في أرض الروم بل ان البيزنطيين هددوا من جانبهم بلاد الشام وشجعوا سكان الجبال في تلك الأقاليم وهم الذين يعرفون بالإجرامنة عند الكتاب العرب بالفارات على البلاد . هذا رقم أن سكان الجبال هؤلاء لم يكونوا يعترفون بسلطان امبراطور القسطنطينية ولكن هذا الأخير كان يمدحهم بالرجال والأموال كما كان يطلب معونتهم في بعض الأحيان ولقد اشتد عنف هؤلاء الناس وبدأوا يسببون للدولة الأموية المتاعب خاصة عندما عرفوا ذلك الصراع القائم بين عبد الملك وابن الزبير فقد قاموا بغارات على أقاليم الشام الشمالية وكانت تساعدهم بعض جماعات الخيالة البيزنطية ولقد تحصنوا في بعض الأحيان في جبال لبنان وانضمت اليهم بعض عصابات المغامرين من أهل البلاد ولقد كانت الغالبية الكبرى من الثوار من العبيد من أسرى الحروب وكان بأشام عدد عظيم منهم

يقومون بفلاحة الأرض أو يحترفون مختلف المهن لحساب العرب
وكان منهم من دخل في الاسلام ومنهم من ظلوا على مسيحتهم
وكانت ثورتهم هذه تهدد الدولة العربية تهديدا خطيرا
وعلى ذلك كان لابد من شراء حياد صاحب القسطنطينية عن
طريق وعده بدفع بعض الأموال السنوية وبفضل هذا العمل
الذي قد لا يكون مجيدا بالنسبة للعرب نجحت الخلافة في القضاء
على أهل جبال الحدود هؤلاء بعد أن حرّموا من معونة
القسطنطينية هذا عن الموقف في المغرب والسهول الشمالية.

الجهة الشرقية :

أما عن الجهة الشرقية فكنا قد رأينا أن المسلمين
وصلوا على أيام معاوية إلى بلاد ما وراء النهر وانهم وصلوا
إلى بخارى وسمرقند ولكن المدينتين لم تقعا بين أيدي العرب
وعلى أيام يزيد بن معاوية ولي خراسان سلم بن زياد ووصل
سلم هذا إلى سمرقند ويقول الكتاب أنه كانت معه امرأته
وكانت أول امرأة تعبر النهر . كما أنه أرسل المهلب بن أبي
صفره إلى خوارزم واستولى عليها ويذكر للمهلب بن أبي صفره هذا
جهاده ضد الخوارج وذلك بفضل الحجاج الذي أمره بالسير لحربهم
وأرغم الناس على السير معه وهددهم بالقتل .

ثورة ابن الأشعث :

وفى سنة ٧٨ هـ ضم عبد الملك خراسان وسجستان للحجاج فأعطى الحجاج خراسان وسجستان للمهلب الذى بقى هناك حتى وفاته سنة ٨٢ هـ . كما أنه أعطى سجستان لعبد الرحمن بن الأشعث ومعه جند الكوفة والبصرة وسيستمر الحجاج فى سياسة العنف والرغبة فى الغزو فأخذ يلح على عبد الرحمن بن الأشعث فى غزو بلاد الترك وعندما كتب اليه عبد الرحمن بن الأشعث يرجوه السماح له باتباع سياسة التريث والحذر رد عليه الحجاج ردا عنيفا فكتب اليه " ان كتابك كتاب امرئ يحب الهدنة ويستريح الى الموادمه . وختمه بقوله فأمضى لما امرتك به من الوغول فى ارضهم والهدم لحصونهم " . وتوالى كتب الحجاج على ابن الأشعث تؤنبه وتحثه على العزو حتى وجد ابن الأشعث الا مخرج له من هذا المأزق الا بالتمرد والثورة والقاء التبعة على الحجاج .

أسباب ثورة عبد الرحمن بن الأشعث :

ويختلف الكتاب فى أسباب ثورة عبد الرحمن بن الأشعث هذه فيقول البعض ان سببها هو طموح الموالى فى العراق الذين كانوا يطلبون المساواة ولكته ربما كان الأقرب الى المحة هو

أن تلك الثورة كانت نتيجة لسياسة الحجاج التي لاتعترف
 بالمدن والقرى . ومن أهم أسباب تلك الثورة الاجترار
 في سياسة الحجاج . فالحجاج لم يفرق بين المسلمين ، من ذلك أن
 الحجاج بن يوسف لم يعف الموالي أي الداخلين الجدد في
 الاسلام من دفع ضريبة الجزية هذا كما أنه فرقتهم على القرى
 ومنح اقامتهم في المدن الكبرى وفي سبيل ذلك اتخذ اجيراً
 غريباً وهو ان يوشم على راحة يد كل واحد منهم اسم القرية
 التي يقيم فيها حتى لا يبرحها . ربما كانت هذه السياسة
 العنيفة هي التي دعت أهل العراق الى الانضمام الى ثورة ابن
 الاشعث . فالتص يقول كان " أكثر من قاتله وخلعه وخرج عليه
 الفقهاء والمقاتلة والموالي من أهل البصرة فلما علم أنهم
 الجمهور الأكبر والسواد الأعظم أحب أن يسقط ديوانهم ويفرق
 جماعتهم حتى لا يتألفوا ويتباعدوا فأقبل على الموالي وقال
 انتم علوج وعجم وقراكم أولى بكم ففرقتهم وفش جمعهم كيصف
 أحب وسيرهم كيف شاء ونقش على يد كل رجل منهم اسم البلدة
 التي وجه اليها "

وقرر عبد الرحمن بن الاشعث المسير نحو العراق لخلع
 الحجاج ، ولخلع الحجاج كان لابد من خلغ عبد الملك وهذا

مافعله الثوار فعلا . و سار الثوار نحو العراق وتمكنوا من دخول البصرة في أواخر سنة ٨١ هـ و نزل الحجاج في إحدى ضواحي البصرة خندق بها وصمم على أن يهلك إذا لزم الأمر دون أن — يتراجع واستمر القتال مدة شهر بين أهل العراق الذين انضموا الى الثوار وبين الحجاج ومعه أهل الشام وانتهت الحرب بانتهاز أهل العراق و انسحب بن الأشعث الى الكوفة وهناك معسكر أهل العراق في موضع يعرف باسم " دير الجماجم " وذلك في شهر ربيع الأول من سنة ٨٢ هـ و تقول الروايات أن مدد أهل العراق بلغ مائة ألف رجل معهم مثلهم من مواليهم . واستمر القتال عدة شهور حاول عبد الملك أشنأها رضاء أهل العراق وابن الأشعث فعرض عليهم خلع الحجاج ولكنهم لم يرضوا و على ذلك استمر القتال وانتهى الأمر بهزيمة ابن الأشعث في جمادى الثانية من سنة ٨٢ هـ و نادى الحجاج بن يوسف بالامان و رجع الى معسكره بعد أن منع جند الشام من مطاردة المنهزمين و انسحب ابن الأشعث نحو المشرق فسار الى سجستان وهناك قبض عليه ولكن أميركا بل الذي يعرف عند الكتاب العرب بالرتبيل اضطر آخر الامر ا زاء تهديد الحجاج الى قتله .

نتائج ثورة ابن الأشعث :

و كان من نتائج ثورة ابن الأشعث هذه بناء الحجاج لمدينة واسط وذلك في سنة ٨٢ هـ حتى تكون حصنا له إذا ما تعرض من جديد لمثل هذا الخطر . و بقي الى جانب الحجاج في المشرق المهالبة الى سنة ٨٢ هـ حينما توفي المهلب ولكنه رغم التنافس بين الحجاج وبين المهالبة الا انه لم يتمكن من التخلص منهم الا سنة ٨٥ هـ حينما عزل يزيد بن المهلب عن خراسان . و بعد المهالبة آل المشرق الى قتيبة بن مسلم الذي يرجع اليه الفضل في توطيد الفتوحات الاسلامية في بلاد ما وراء النهر .

بعد القضاء على ثورة عبد الرحمن ابن الأشعث مهد الحجاج بأمر المشرق الى يزيد بن المهلب و طلب من يزيد ان يستمر في الفتح والغزو و رأى يزيد أن الامر فوق طاقته فاعتذر بأنه من الاصلح ان يتأني في الفتح حتى يختبر البلاد . ورد الحجاج على ذلك بأن عزل يزيد بن المهلب و عهد بالولاية الى أخيه الفضل بن المهلب و طلب منه أن يستمر في سياسة الفتح والغزو و قام الفضل فعلا خلال فترة ولايته القصيرة بجهود كبيرة ضد اقاليم نهر جيحون ووجه الفضل نشاطه على وجه الخصوص ضد بقايا الثوار من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث وابن هذا الاخير وهو موسى على وجه الخصوص كان قد لجأ الى طرخون سمرقند .

الاعمال المعمارية التي قام بها عبد الملك :

أشهر هذه الاعمال المعمارية التي بقيت لنا تتمثل في
 قبة الصخرة والمسجد الاقصى ببيت المقدس و هذان الاثنان
 يعتبران اقدم امثلة للفن الاسلامي وذلك أن الاعمال المعمارية
 التي تمت في الحرمين مسجد مكة ومسجد المدينة و خاصة ما قام
 به عثمان بن عفان غير معروفة لنا تماما ولا يمكن الانتماء
 عليها من الناحية التاريخية ولهذا السبب ينسب الى ابيهم
 الامويين اقدم امثلة الانتاج الفني الاسلامي و بناء هذين
 المسجدين يرجع الى الفترة التي اشتد فيها الصراع بين عبد
 الملك وبين عبد الله بن الزبير وذلك حينما اقتطع ابن الزبير
 الحجاز فيظن أن عبد الملك أراد أن يعوض الناس كانوا يرغبون
 في الحج والزيارة كما كان يخشى عودة الحجاج من الحجاز
 بأفكار قد لا تكون في صالحه أو قد تضعف موقفه في بلاد الشام
 و على ذلك عمل عبد الملك على العناية ببلاد الشام وأراد أن
 يجعل من بيت المقدس ما يمكن أن يشبه بمدينة منافسة لمكة .



١٤. الأحوال الحضارية على أيام عبد الملك بن مروان :

أول ما يتسبب إلى الخليفة عند الملك بن مروان في هذا السيدان هو تعريب الدواوين وتعريب الدواوين هذا لا يعنى تعريب الدواوين فقط بل يعنى تعريب البلاد نفسها وهذا تأتى عن طريق تعريب الدواوين فالذى عرفناه هو أنه بعد أن دخلت الأمصار المفتوحة فى نطاق الدولة العربية و عندما بدأ تنظيم الدولة لم تتغير النظم الادارية تماما بل ان عمر بن الخطاب حافظ عليها مع العمل على أن تخضع تنظيمااتها لتعاليم الاسلام و الحقيقة أن الدواوين ظلت بين أيدي أصحابها من أهل البلاد و من أهل الذمة فى الشام و فى مصر و كذلك فى فارس و سسل : لموظفون القدماء يشغلون نفس الوظائف التى شغلوها من قبل و من أشهر من ذكرناهم من أهل الذمة هؤلاء سرجون بن منصور الذى شغل منصب مستشار معاوية بن أبى سفيان و بطبيعة الحال كان هذا الامر فريبا فرأى عبد الملك أن يقوم باصلاح و يضع الامور فى نصابها ولم عبد الملك فى الاستغناء عن خدمات هؤلاء الموظفين من أهل الذمة بل تركهم فى مناصبهم ولكنه طلب أن يسجلوا دواوينهم باللغة العربية بعد أن كانوا يسجلونها باللغات الوطنية من الفارسية واليونانية والقبطية و بطبيعة الحال لم يكن مثل هذا الاصلاح ليتم دفعة واحدة بل انه تحقق مع مرور الوقت . والظاهر انه لم يصبح عاما الاعلى أو اخر أيام الامويين .

كذلك قام عبد الملك بإصلاح مالي أو نقدي ، ذلك انه
 مرب النقود أيضا وهناك رواية لانعرف مدى صحتها تقول أن
 النقود البيزنطية من التي كانت متداولة فقط حتى ذلك الوقت
 في الدولة العربية و تقول هذه الروايات أن النقود التي
 كانت تغرب في البلاد كانت تحمل نقوشا يونانية و يقال انه
 في نظير ذلك كان البيزنطيون يأخذون ورق البردي " القراطيس "
 اللازمة لهم من مصر حيث كان يصنع في المصانع الخزفية لحسابهم
 وكان هذا الورق يحمل هو الآخر كتابة أو نقوشا مسيحية وكذلك
 شارة المليب . ولكن الخليفة عبد الملك امر فاستبدلت هذه
 النقوش المسيحية بنقوش اسلامية و قرر امبراطور بيزنطة
 أن يرد على ذلك بأن ينقش عبارة جارحة على الدينار الذهبي
 البيزنطي الذي كان يتداوله العرب ولهذا السبب قرر عبد الملك
 ان تغرب نقودا عربية في دمشق تحمل نصوصا عربية . واتيح
 ذلك الحجاج بن يوسف الذي ضرب هو الآخر النقود العربية فسي
 الكوفة .

و فيما يتعلق بتنظيم شئون القصر ادخل عبد الملك بعض
 التنظيمات الجديدة وذلك انه بينما كان للافه يظهرون و كأنهم
 زعماء للقبائل العربية مثل معاوية بن ابي سفيان عمل عبد
 الملك على أن يظهر بمظهر الملك صاحب السلطان العطلق . ولكن
 عبد الملك لم يستأثر بالسلطة المعلقة فقد عرف الرجل بفقهه

و كان عالما بأمور الدين ولهذا السبب أعطى للفقهاء ورجال الدين سلطات كبيرة كما انه كان يمارس واجباته الدينية بضمير حى ولم يمنعه ذلك بطبيعة الحال من العناية بالشعر وغيره حتى انه اجتذب الى قصره الشاعر الاخطل المسمى وهو من قبيلة تغلب و كان قد خدم يزيد بن معاوية من قبل ولهذا السبب يعتبر الاخطل شاعر الاسرة الاموية .

و أكد عبد الملك سلطانه فى الولايات وذلك باقامة الولاية من أسرته فى كل الاقاليم عدا العراق فهدمروا المغرب كانتالاهيه عبد العزيز بن مروان الذى كان قد أكد عبد الملك من قبل ولاية العهد و لقد حاول عبد الملك بعد أن يجعل عبد العزيز يتنازل عن ولاية العهد لابنه الوليد ولكنه لم ينجح فى ذلك الى أن ساعدته الظروف فتوفى عبد العزيز قبله و بذلك نجح فى أن يورث الخلافة لابنه الوليد الذى اعتلى عرش الخلافة دون

معارضة فى سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م .

الفصل الثاني عشر

خلافة الوليد بن عبد الملك

خلافة الوليد بن عبد الملك

٨٦ - ٩٦ ع

خلافة ابنه الوليد و أهم أحداث عمره فتح الاندلس .
والفتوحات فيما وراء النهر .
فتح الاندلس

=====

الاندلس كانت تعتبر حتى ذلك الوقت الجزء الغربي من
بلاد المغرب . ولقد اشرنا الى القرابة القريبة بين طبيعة
بلاد المغرب و طبيعة بلاد الاندلس ، هذا التّابة يجعل المصيق
المغرب الذي يعرفه الكتاب العرب باسم : لِقَات . و هذا
المصيق لا يعتبر في الحقيقة فاصل بين العرب و بين الاندلس .

و الحقيقة أن اسبانيا في ذلك الوقت كانت تعاني ضعفا
شديدا نتيجة لضعف الملكية القوطية و سلاحظ أن فتح العرب
للاندلس لن يستغرق اكثر من بضع سنوات ، و هذا الامر يحيى
المؤرخين كما يحيرهم موضوعات الفتوحات العربية بشكل مدام
ولكن الحقيقة هو أن الاندلس كانت تشكو الكثير من العلل منها
ضعف ملوك القوط ، والصراع بين الفرسان والامراء ، والاضطرابات
الدينية والانشقاق في داخل الكنيسة ، ثم تدخل رجال الكنيسة
في شئون الحكم و كل هذا جعل اسبانيا القوطية في حالة من
الضعف جعلها فريسة سهلة لاي غزو يأتي من الخارج .

و على أيام لذريق هذا نزل العرب الى الإندلس . وعن
الأسباب المباشرة لنزول العرب في اسبانيا نجد روايات يغلب
عليها الطابع الاسطوري من ذلك قصة البيت المقفول الذي كان
في قصر الامراء في قرطبة و الذي لم يكن يفتح فتجراً . لذريق
وفتحه فوجد فيه صورة العرب .

و بعد ذلك قصة ابنه الامير يليان صاحب سبته . والحقيقة
أن شخمية الامير يليان هذه يكتنفها الغموض . فالنصوص العربية
تشير الى أن هذا الرجل كان على ولاية سبته منذ حوالى سنة
٦٠ هـ على أيام عقبة بن نافع .

و تقول بعض الروايات العربية أن هذا الرجل كان عجيباً
او من تجار العجم ، و أنه كان يختلف من الإندلس الى بلاد
البربر و يجلب الى لذريق عتاق الخيل والبزاة هذه الرواية
غير صحيحة ، وانما المعروف انه كان والى مدينة سبته . ولكن
اختلفت الآراء في هل كان الرجل قوطياً ام كان رومياً يعنى .
بيزنطياً . وحاول بعض الكتاب الاسبان المحدثين ان ينفسوا أن
يكون الرجل قوطياً او رومياً فقليل أنه بربرى الاصل و أن حقيقة
اسمه هي اربان او البان . ويقول اصحاب هذا الرأي أنه من
قبائل غمارة وهم يريدون بذلك أن ينفخوا من أحد الوطنيين
أو عن أحد المسيحيين فكرة الخيانة او فكرة التآمر ضد الملكية

القوطية • ولكن هذا الرأي مردود ، فبالرجل لم يكن بربريا ولكن
 الاقرب الى الحقيقة انه كان روميا و أن قلعة سبته كانت آخر
 معاقل بيزنطة في أرض المغرب • والحقيقة أن أبناء هذا
 الرجل و نسله كان لهم شأن في الاندلس و كان منهم كثير من
 القضاة والفنهاء في القيروان و خاصة في القرن العاشر أيام
 ازدهار العاصمة الاندلسية •

و كان موقف يليان البيزنطي يحتم عليه بطبيعة الحال
 ان يكون على ملاقة طيبة يملك الاندلس القوطي ، كما كان ينبغي
 عليه أن يكون ايضا على ملاقة حسن الجوار بالبربر في الداخل
 حتى يضمن لمدينته الميرة والمثونة • وهذا مايفسر تلك
 الرواية الغريبة التي تقول انه كان تاجرا يختلف من الاندلس
 الى بلاد المغرب و القصة تقول أنه كانت له ابنة في بلاط الملك
 لذريق و هذا امر محتمل فكانت العادة في تلك العصور أن
 يستضيف الملك أبناء الامراء ليتربوا في بلاطه و يتشبعوا بحب
 الملكية و حسن الخضوع للدولة • وتقول الرواية العربية أن
 الامير يليان أرسل ابنته الى بلاط قرطبة لتتأدب أدبا ملوكيا
 ولكن الملك القوطي اعجب بالفتاة ، ولم يخرم آداب الضيافة
 نبليج به الامر الى أن اغتصبها • و أن الفتاة كتبت الى والدها
 بذلك فذهب الى طليطلة واستعاد ابنته واقسم بالانتقام لهذا
 العدوان •

قلنا أن هذه القصة رغم طابعها الإسطوري إلا أنها تحوى فى ثناياها شيئا من الحقيقة و ستصبح إبنه يليان هذه موضوعا من موضوعات الادب الاسباني ، فستعرف فى هذا الادب باسم فلورندا و هناك تفصيلات من كيفية رؤية الملك لها و هى تسبح فى نهر قيرطبة و كيف أخذها الملك و فى النهاية ستلقى هذه الروايات الادبية مسئولية دخول العرب الى أسبانيا و ضياع استقلال البلاد على رأس الفتاة الثمسة و سيطلق عليها بعض الاسماء الثابينة .

و تقول الراوية انه بعد عودة يليان من طليطلة سارع بالذهاب الى أفريقية حيث قابل موسى بن نصير و دعاه الى فتح أسبانيا و جين له سهولة هذا الامر كما وضع له النتائج العظيمة التى سيحصل عليها العرب من هذا الفتح ، ورافق موسى يليان على ذلك شريطة أن يقوم أمير سبته بعملية استكشاف او استطلاع على الساحل الاندلسي . و فعلا نزل يليان فى قوة صغيرة على ساحل الجزيرة الخضراء مقابل سبته . و نجح يليان فى الاستيلاء على بعض الغنائم والاسرى التى عاد بها الى سبته . و أخبر موسى بن نصير بهذا الامر ، و كان ذلك من الاسباب التى شجعت موسى على محاولة الفتح .

و يظن أن غارة يليان هذه حدثت فى أواخر سنة ٩٠ هـ .

ولم يستطع موسى أن يقدم على الفتح الجديد بسبب وجود البحر (مذيق أو بحر الزقاق) فأرسل يستشير الخليفة الوليد فى الامر . ولم يوافق الخليفة بسهولة بل انه طلب الى موسى أن يبدأ بعملية استكشافية فقال له : خضها بالسرايا حتى تختبر ولا تنزى بالمسلمين فى بحر شديد الاحوال ، وعندما قال له موسى انه ليس ببحر متسع وانما هو خليج يبين ما وراءه كتب اليه " اختيرها بالسرايا وان كان الامر على ما حكيت " .

و على ذلك بدأت الحملات العربية الاولى فى الاندلس فى شكل قوات صغيرة كانت تهدف الى الاستطلاع والاستكشاف .

و أولها تلك الحملة التى قام بها طريف بن ملوك فى رمضان سنة ٩١ هـ صيف يولييه سنة ٧١٠م ، مع حوالى أربعمائى رجل منهم مائة فارس ، ونزل هؤلاء الى الساحل الاسبانى فى أربعة مراكب كانت للأمير يليان . ونزلت القوة فى جزيرة صغيـرة مقابلة لطنجة أعطى لها اسم القائد فسميت بجزيرة طريف وقامت السرية العربية بغارات فى ساحل الجبل الذى سيعرف بجبل طارق عما قليل . واستولت على مغانم و سبى جميل . وكان لموسى بن نصير وهو فى القيروان نصيب من المغانم من هذا السبى " الذى لم ير موسى مثله ولا أصحابه " .

و هكذا كان ذلك النجاح بداية لعملية الفتح الحقيقية

و كان هبلى طارق بن زياد نائب موسى بن نصير على طنجه القيام
بأولى العمليات الكبيرة . و طارق بن زياد هذا بربرى من غير
شك ، هذا رغم مايقوله بعض الكتاب من أنه فارسى الاصل و أنه
من همدان . و تم الاتفاق على أن يصحب الامير يلىان طارق بن
زياد لمعرفته بالمنطقة . و تقول رواية الرقيق - التى يرجع
سندها الى الواقدي - فجعل يلىان يحمل البربر فى مراكب
التجار التى تختلف الى الاندلس ولا يشعر بهم أهل الاندلس
ولا يطنون الا أنها تختلف بمثل ما كانت تختلف به من معاشهم
و متاجرهم ، ينقلهم فوجا فوجا الى الاندلس . و قد تقدم يلىان
الى أصحاب المراكب الا يعلموا بهم ، و قال لقومه : انى توثقت
لكم ، فاعلموا انها دولة العرب ، وهم يملكون الاندلس و دعاهم
الى أن يأخذوا نصيبهم منها ، فأعجبهم ذلك و رغبوا فيه ، و كتب
لهم طارق بالامان و من بقى معه ، فجاز الى أصحابه ، فنزل بهم
جبالا من جبال الاندلس حريرا منيعا فسمى ذلك الجبل من يومئذ
جبل طارق ، فلا يعلم الا به .

و هناك رواية فى كتاب " أخبار مجموعة " تقول أن مراكب
الامير يلىان وهى المراكب الاربعة هى التى قامت بنقل رجال
طارق الى الساحل الاسبانى ، ولما كان هذا العدد من السفن
غير كاف لحمل الامدادات لشرع فى بناء سفن جديدة . و تم اختيار
وقت مناسب لنزول طارق و ذلك أن الملك لذريق كان مشغولا فى

منطقة بنبلونة بحرب بعض الثوار في أقصى الشمال في اقليم البشكنس . و عبر طارق بن زياد واعتصم في سفح الجبل المواجه لمدينة سبته وهو الذي سيعرف باسمه (أى جبل طارق) وذلك حتى تم نزول كل رجاله و ذلك في شهر رجب أو في شهر شعبان سنة ٩٢ هـ ابريل او مائة سنة ٧١١م . و تقول النصوص ان رجال طارق بن زياد لم يزدوا عن سبعة آلاف رجل . و هذا امر غريب ان يحاول جيش صغير فتح بلد كبير مثل الاندلس ، و لكن يمكن أن يفسر ذلك بأن العرب كانوا على علم بضعف الملكية القوطية و أنها لن تستطيع الوقوف أمام أى فاتح أجنبى . كما يمكن أن يفسر ذلك على أن الكتاب العرب حاولوا التقليل من القوة العربية حتى يبينوا كيف تمكنت قوتهم الصغيرة من تحقيق تلك الانتصارات العظيمة .

و كان معظم رجال طارق من البربر ليس معهم الاعدد قليل من الموالى و من العرب الخلى . وهذا امر له أهميته أيضا اذ تبين مشاركة المغاربة أهل البلاد الفتوح مع العرب و مساعدتهم للعرب . بمعنى أن الناس أقبلوا على الاسلام بسرمة و بلغ هذا الاقبال الى درجة الحماس و الاندفاع نحو نشر الاسلام و طلب الإستشهاد فى سبيله . و سار طارق على رأس رجاله و استولى على مدينة قرطاجنة التى تقع فى منتصف خليج جبل طارق عند مصب وادى الرقة . و بعد ذلك اتسجه طارق ابن زياد نحو

المغرب و أخذ ينضم موضعاً ليكون ملجأ له في حالة اذا ما اضطر الى الانسحاب و اتخذ ذلك الموضع في مواجهة الجزيرة الخضراء و عهد للامير يليان بالاقامة في هذا الموضع لحماية انسحاب العرب اذا ما لزم الامر . و علم لذريق بنزول العرب على الساحل الاسباني فاتجه نحو الجنوب بسرعة و توقف في قرطبة بعض الوقت حيث جمع قواته التي كانت هناك . ولم يتقدم طارق بن زياد بل انه اتخذ موقفاً دفاعياً و أرسل الى موسى بن نصير يطلب منه النجدة والمدد ، و اجابه موسى فأرسل له خمسة آلاف رجل معظمهم من البربر أيضاً ، وبذلك بلغت قوة طارق بن زياد حوالي اثني عشر ألف رجل . ويظن أنه انضم اليه في ذلك الوقت بعض الساخطين على لذريق من أعوان الملك غيطة والظاهر أن هذا هو الذي جعل بعض الكتاب يقولون أن أبناء غيطة ساروا الى المغرب والتقوا بطارق بن زياد .

و بعد أن قويت قوى جيش طارق أخذ يسير نحو الغرب وذلك في الموضع الذي توجد فيه المستنقعات المعروفة حالياً باسم مستنقعات أليندا والتي يمر بها نهر صغير يعرف باسم وادي برباط . واستقر طارق في هذه المنطقة و أتى جيش لذريق من قرطبة نحو الجنوب عن طريق مدينة شذونة وفي هذه المنطقة تم اللقاء الحاصل بين لذريق و طارق . وتقول النصوص العربية ان قوات لذريق ، بلغت حوالي مائة ألف رجل . ويظن أن هذا العدد

مبالغ فيه من غير شك . وتمت هذه الموقعة فى أواخر شهر رمضان سنة ٩٢ هـ والموافق لشهر يولية سنة ٧١١ م .

وتقول الروايات العربية أن قيادة القوات القوطية كانت الى بعض أبناء غيطشة وان هذا كان السبب الرئيسى فى انهزام القوات القوطية ، والنص يقول : " هذا ابن الخبيثة قد غلب على سلطاننا وليس من أهله وانما كان من سفالننا وهؤلاء قوم لاحاجة لهم بايطان بلدنا انما يريدون أن يملأوا أيديهم ثم يخرجون فانهزم بنا بابن الخبيثة اذا لقينا القوم فاجمعوا لذلك و كان لذريق قد ولى شبرت ميمنته وابنه ميسرته وهما أبناء الملك غيطشة الذى كان ملكا قبله وهما رأى من أدار عليه الانهزام " .

بمعنى أنهم اتفقوا على الانهزام وأن هذا سيخلصهم من لذريق ، بينما يرجع العرب من جديد الى الساحل الاثريقى اذا ماتفاهوا معهم . وهذا ماحدث فعلا اذ فرأموان غيطشة ورغم ذلك حاول لذريق الثبات فى القلب ولكنه اضطر فى النهاية الى الانسحاب امام ضغط القوات العربية ولايعرف على وجه التحقيق ان كان لذريق قد قُتل فى هذه المعركة وان كان قد قُدر ، ويقول بعض الكتاب الاسبان المحدثين ان الملك القوطى تمكن من الخلاص من المعركة بصعوبة وأنه لن يقتل الا فيما بعد و على يد طارق بن زياد أيضا فى أقصى الشمال فى منطقة استوريش .

هذا وهناك تفصيلات جديدة. وجدها الاستاذ الدكتور أحمد مختار العبادى فى الجزء الذى قام بتحقيقه ونشره من كتاب "الاكتفاء فى تاريخ الخلفاء" لابی مروان عبد الملك بن الكردبوسى الخاص بتاريخ الاندلس، و أيضا فى الجزء الخاص بوصف الاندلس لمحمد بن على بن محمد بن الشباط المصرى التوزرى (توفى فى سنة ١٢٨٢ هـ / ١٢٨٢ م) .

فنص ابن الشباط يقول " ... ثم زحف طارق بجميع اصحابه حتى نزل قريبا من عسكر لذريق فتلاقوا يوم الاحد لانسلاخ شهر رمضان ، فاقتل المسلمون والمشركون ثمانية ايام قتالا شديدا و صبر الفريقان جميعا صبرا عظيما ، ثم انزل الله عز وجل نصره على المسلمين ، فانهم ابناء الملك باهل الميمنة واهل الميسرة من عسكر لذريق فقتل العجم قتلا ذريعا ، و قتل ابناء الملك ولم يغن عنهما كيدهما ، و اقلت لذريق الى موضع يقال له السواقي ، ف قيل انه قتل وهو لا يعرف ، وقال ايضا انه اراد الاستتار بسمار الوادى فغرق فيه و هلك . و وجد فى ذلك المكان خف منظوم بالدر والياقوت قد سقط من رجله و اصاب المسلمون من السبى مالا عهد لهم بمثله . وكان يعرف اشراف العجم فى القتل بخواتيم الذهب توجد فى اصابعهم و من دونهم بخواتيم الفضة والعبيد و امثالهم بخواتيم الصغر . و كانت الوقعة على المشركين يوم الاحد لسبع خلون من شوال وليومين مضيا من

تشرين الاول . و جمع طارق الغنائم فاخذ منها الخمن ، وقسم غيرها على تسعة آلاف سوى العبيد ، ثم تقدم طارق حتى نزل بأهل مدينة شذونة .

وكما يقول الاستاذ الدكتور حسين مؤنس " هذا نص عظيم القيمة ، يقول ابن الشباط نفسه أنه نقله عن " مختصر تاريخ الطبرى " ويذهب العبادى الى أن المراد بذلك " ذيل تاريخ الطبرى " لعريب بن سعد القرطبي المتوفى سنة ٣٧٠ هـ / ٩٨٠ م . ومعنى هذا أن نص ابن الشباط يعطينا قطعة من ذيل تاريخ الاندلس لعريب ابن سعد ، وهذا فى حد ذاته امر عظيم القيمة . ونلاحظ منه أن عريبا اعتمد على تاريخ احمد بن محمد الرازى فيما أكمل به تاريخ الطبرى ، وذلك يزيد فى قيمتها ففى نظرنا ، فهى تعطينا فقرات من الصورة العربية لنص الرازى الذى لم يعثر عليه الا فى ترجمته البرتغالية والاسبانية .

ويرى الاستاذ الدكتور مختار العبادى ، أن هذه المعركة التى توقف عليها مصير اسبانيا فى يد المسلمين ، كانت أكبر وأعظم من أن تحدد بمثل هذه الاماكن المحدودة الضيقة . لقد كانت معركة واسعة النطاق بدأت تلاحقها منذ نزول طارق الى أرض اسبانيا وحشد فيها ملك القوط كل ما يستطيع حشده من مال ورجال وسلاح لدرجة روعت طارق وأزعجته . . . ولاشك ان معركة بمثل هذه الحشود الكبيرة و هذا الهدف الخطير و هذه المدة

الطويلة التي استفرقتها في صراع وطراد ومتابعة ، ولا بد أن تكون معركة عظيمة تليق بمكانة هذا الفتح العربي العظيم معركة لم تقتصر رحاها على جنوب شذونة أو شمالها بل شملت جميع أنحاء هذه المنطقة ، فهي معركة كورة شذونة بأسرها وليست معركة مدينة شذونة قاعدتها ، ومن هناك جاز لنا أن نقول بأن ماورد في كتب التاريخ من تسميات لهذه المعركة مثل البحيرة ، ووادي بكة ، ووادي البرباط ، ووادي لكه ، وشريس والسواقي ، ما هي في الواقع إلا تسميات لتلك الأماكن التي دارت وتشعبت عندها تلك المعركة الكبيرة في أراضي كورة شذونة .

هذه الموقعة كانت الفاصلة في غزو العرب للاندلس أدلتحت ابواب البلاد أمام طارق .

و تختلف النصوص فيما كان ينبغي على طارق بن زياد أن يفعله بعد ذلك فبعضها يقول انه لم يكن ينبغي عليه أن يتجهز في داخل الاندلس بل كان ينبغي عليه أن يتوقف حتى تأتية اوامر أخرى من موسى بن نصير . ولكن طارق لم يكن يستطيع أن يفعل ذلك ، فالنصر بدفع الى النصر كما يقال ، ثم ان حماسة من أجل الجهاد الى جانب تشجيع الامير جليان (يليان) له وكذلك خصوم لدريق من أتباع الملك فيطشة . كل هذا دفع طارق الى التقدم نحو الامام ، وكان هدف طارق بن زياد هو مدينة قرطبة عاصمة

الجنوب، ولكن كان عليه أن يعبر نهرا صغيرا في طريق قرطبة هو نهر وادي استجه، وكانت هناك قلعة اسمها استجه، فاستولى العرب عليها وكان قد لجأ اليها بعض الفارين من القنوط وانضم الي طارق عدد كبير من أهل البلاد الذين سخطوا على الحكم القوطي ورحبوا بالعرب في سبيل تحسين احوالهم الشخصية والاجتماعية، وخاصة طبقة رقيق الأرض. جدا كما أن اليهود في الاندلس الذين ساءوا يقعون تحت ضغط القوط واضطهادهم رحبوا بقدوم العرب وقدموا لهم، كثير من المعونة والمساعدات على ذلك قرر طارق بن زياد، أن يتجه مباشرة نحو عاصمة القنوط. هي طليطلة. وعلى ذلك بعث بحملة صغيرة على رأسها أحد موالى الأمويين واسمه مغيث الرومي للاستيلاء على مدينة قرطبة، بينما اتجه هو نحو الشمال نحو مدينة طليطلة. وتغيث من الاستيلاء على قرطبة في أوائل سنة ٩٣ هـ.

وهناك بعض الروايات العربية التي تقول أن أقاليم شرق الاندلس سقطت في الأخرى بين أيدي قواد طارق بن زياد مثل مرناطة وقلعة مرسية.

ولكن الحقيقة هو أن أقاليم شرق الاندلس هذه لن يتم فتحها إلا على أيام عبد العزيز بن موسى بن نصير، ولم تقاوم عاصمة القوط طليطلة أية مقاومة، وذلك أن أهلها كانوا قد تركوها وخاصة بعد أن هجرها كبار رجال الكنيسة واستولسى

طارق ابن زياد على قصور طليطلة و أخذ الكثير من المغانم
و الدخائر من هذه القصور ، و كذلك من كنائس المدينة . وكانت
هذه المغانم موضوعا من الموضوعات التي أشارت خيال الكتّاب
العرب . والمثل لذلك تلك المائدة العجيبة التي يسمونها
مائدة سليمان .

استمر طارق بن زياد في المسير على طول نهر تاجوس
ويقال انه بلغ الى وادي الحجارة ولكن عند حلول فصل الشتاء
عاد من جديد الى طليطلة .

و بذلك انتهت حملة طارق الاولى و بدأت الحملة العزبية
الكبرى التي قادها والي المغرب بنفسه وهو موسى بن نصير .



حملة موسى بن نصير

=====

اختلفت الآراء في الاسباب التي دعت موسى بن نصير الى القيام بنفسه في الفتح في الاندلس ومن هذه الاسباب ما يرجع الى حسد موسى بن نصير لعائده ومولاه الذي حقق كل هذا الامجاد لنفسه ورغبة موسى في أن يكون له فخر فتح هذه البلاد . وربما كان ذلك العامل الشخصي صحيحا الى حد ما ولكن هناك أسباب عامة من ذلك طلب طارق بن زياد للمدد ، فهناك بعض النصوص التي تقول أن طارق هو الذي استدعى موسى وأنه كتب اليه " ان الامم تداعت اليها من كل ناحية فالغوث الغوث ، فسر اليه موسى . وبطبيعة الحال هذا السبب ربما كان هو الاقرب الى الصحة ، فالقوات التي كانت مع طارق لم تكن لتكفي فتح البلاد واقامة حاميات في الاقاليم المختلفة .

ترك موسى القيروان قاعدة الفريجية وسار على رأس قوة بلغت حوالي ثمانية عشر ألف رجل واختلفت هذه القوة عن قوة طارق من حيث أنها كانت قوة عربية في معظمها اشتركت فيها معظم القوات العربية الموجودة في بلاد المغرب . وصحب موسى بن نصير عدد من التابعين وهم الطبقة التي تلى طبقة الصحابة وكانت في قوات موسى بعض القبائل اليمينية ، وكذلك بعض القبائل القيسية واستخدم موسى ابن نصير في العبور نفوس المراكب التي استخدمها طارق بن زياد وهي مراكب الامير يليان الى جانب المراكب التي كان قد بدى في انشائها في طنجة وفي سبته .

وتم نزول موسى بن نصير على الساحل الاندلسى فى شهر رمضان من سنة ٩٣ هـ ،والذى نلاحظه هو أن موسى بن نصير لم يسر مباشرة الى عاصمة القوط طليطلة حيث كان طارق بن زياد بل انه رأى أن يقوم بغتوح خاصة به وهذا جعل البعض يفسر حملة موسى بأنها كانت من أجل اغراض شخصية . وبدأ موسى بالاستيلاء على مدينة شذونة و من شذونة اتجه مباشرة نحو مدينة اشبيلية و استطاع ان يستولى على قلعتين قريبتين من اشبيلية قبل ان يضرب الحصار على المدينة نفسها . والظاهر ان مدينة اشبيلية لم تقاوم مقاومة شديدة ،ادخلها العرب وانسحب القوط نحو الغرب الى مدينة لبلة . ومن اشبيلية اتجه موسى الى مدينة ماردة . ولم تستسلم مدينة ماردة بسهولة وذلك أن القوط كانوا قد لجأوا اليها ،فاضطر العرب الى ضرب الحصار عليها طوال الشتاء واخيرا استسلمت فى شهر شوال سنة ٩٤هـ / يونية ٧١٣م . ووجد موسى بن نصير فى ماردة ذخائر عظيمة . ثم انه تابع مسيرة فى اتجاه طليطلة وأرسل الى طارق يطلب اليه السير للقائه ،وأرسل موسى اثناء طريقه نحو طليطلة ابنه عبد العزيز ليخمد ثورة كانت قد قامت فى مدينة اشبيلية واستطاع عبد العزيز فعلا أن يخمد الثورة ،ثم أنه قد فتح بعض المدن الموجودة فى منطقة الغرب فى جنوب البرتغال الحالية لبلة وباجة واكشبه واتجه طارق بن زياد

لملاقاة موسى ابن نصير و تم اللقاء بينهما في موضع طلبهم سرية
على نهر وادى تاجه اسافل طليطلة . ويغهم من النصوص أن موسى
بن نصير استقبل طارق ابن زياد استقبالا سيئا و كال اليه
الاتهامات و بلغ الامر الى حد ضربه بالسياط .

و يفسر ذلك على أن طارق بن زياد خالف اوامر موسى بن
نصير التي كانت تتطلب منه التريث عقب انتصاره على لذريق
و عدم المغامرة في داخل البلاد خشية على المسلمين .

ولكن موسى عاد و صالح قائده الذي اتجه بعد ذلك نحو
اقليم جبل الشارات في وسط شبه الجزيرة . ويقال ان طارق بن
زياد التقى بلذريق هناك على رأس القوط وأنه قتل في اواخر
صيف سنة ٧١٣ هـ .

و بعد ذلك قضى موسى بن نصير شتاء هذا العام في عاصمة
القوط في طليطلة و سلم هناك طارق الذخائر والنفائس التي
استولى عليها . ويقال ان موسى بن نصير ضرب النقود من الف
في طليطلة في ذلك الوقت وذلك في دار السكة القديمة .

و كانت هذه النقود تحمل الشعارات الاسلامية منقوشة
بالحروف اللاتينية بسم الله - لا اله الا الله . واحد عليم . له
كمثله اله غيره .

وذلك من وجه • وكان منقوشا على الوجه الاخر السنتين
الهجرية والمسيحية •

وأرسل موسى بن نصير الى الخليفة يعلمه بما فتح الله
على المسلمين في الاندلس وبين له المغانم والاسلاب العظيمة
التي تم الاستيلاء عليها • وسار بهذه الاخبار الى الخليفة احد
التابعين وهو على بن زباج اللخمي التابعي و معه أخدموالى
بنى أمية وهو مغيث الرومى الذى رأيناه يستولى على مدينة
قرطبة •

وعندما تحسنت الاحوال الجوية خرج موسى بن نصير لتكامل
فتوح الاندلس حيث استولى على مدينة سرقسطة فى سنة ٩٥ هـ وأقا
بها أحد التابعين وهو حثث المنعاني من صنعاء الشام وليس من
صنعاء اليمن • وهو الذى أنشأ مسجد المدينة الجامع •

وأراد موسى بن نصير ان يستمر فى اتجاهه نحو الشمال
فخوف البرانس فى اتجاه مدينة لاردة التى تقع على الطريق بين
سرقسطة وبين برشلونة ولايعرف ان كان موسى بن نصير أراد أن
يتجاوز جبال البرانس الى أرض فرنسا • ولكن يفهم من النصو
انه توغل فى بلاد غربية على العرب حتى أن بعض العسكر بدأ
يتعلم من ذلك •

وهناك بعض النصوص التي تشير الى أن موسى بن نصير ربما فكر في العودة الى الخليفة عن طريق القسطنطينية ولكن هذه الفكرة خيالية من غير شك ولا أساس لها من الصحة .

في هذا الوقت رجع رسل موسى بن نصير من عند الخليفة والظاهر أن الخليفة الوليد كان يتعجل لقاء موسى بن نصير ليعرفه بما تم على يديه من الفتوح وليحاسبه على ما وقع بين يديه من المغانم والاسلاب اذ أنه طلب عودة موسى الى دمشق ولكن موسى بن نصير لم يستجيب لأمر الخليفة مباشرة بل أنه قام ببعض الفتوحات ، اذ حاول تأمين ماتم على يديه من الفتوح وكان تأخره هذا سببا في انه انهم كما يفهم من النص — موسى بالخروج على طاعة الخليفة. الرليدين عبد الملك .

قرر موسى بن نصير أن يقوم بحملة في السطوح الجنوبية الغربية لجبال البرانس في الاقاليم التي عرفت باسم قشتالة القديمة ، بينما امر طارق بن زياد بالمسير من سرقطة نحو أمالي وادي الابروه والاتجاه من هناك الى بلاد الجلاقة وحقن طارق ابن زياد خلال حملته هذه عددا من الانتصارات في شم الجزيرة فتقدم الى مدينة ماية ونهيهام ثم سار الى مدين ليون واسترجه . أما عن موسى بن نصير فإنه بعد نحو الشماس الى بلاد استوريش في اتجاه عاصمة استوريش المعروفة . وتقول النصوص العربية ان أهل البلاد التجأوا الى الاقاليم الجبلية التي اعتصموا بها هناك .

وعندما تمت هذه الفتوح قرر موسى بن نصير أن يسيّر
 نحو المشرق للقاء الخليفة فترك الاندلس في نهاية سنة ٩٥ هـ
 وترك الحكم لابنه عبد العزيز ، و سار موسى بن نصير في موكب
 نصر عظيم يحيط به كبار رجال القوط وكذلك زعماء البربر
 و معهم المغانم والاسلاب والهدايا التي أشارت خيال الكتمان
 العرب .

ولكن موسى بن نصير وصل الشام قبيل وفاة الخليفة
 الوليد بن عبد الملك وربما كان ذلك من الأسباب التي اسخطه
 الخليفة الجديد عليه وهو سليمان بن عبد الملك الذي أساء
 معاملته وانتهى امر الفاتح الكبير نهاية غامضة كذلك الحال
 بالنسبة لطارق بن زياد .

الفتوحات فيما وراء النهر :

أما عن الفتح الكبير الذى تم على أيام قتيبة فإنه بدأ بعد وفاة عبد الملك و خلافة الوليد بن عبد الملك و ذلك عندما عهد الحجاج الى والى الرى قتيبة بن مسلم بولاية المشرق و ذلك فى سنة ٨٦ هـ و بدأ قتيبة يعمل على اقرار الامور فى الولايات الواقعة على ضفاف نهر جيحون و ذلك فى منطقة بلخ و آخرون و منطقة شومان * ومما يستحق الذكر هنا هو أن قتيبة بن مسلم استعان بملك صغانيان فى الفتح فكان ذلك بدايـة استخدام أهل تلك البلاد فى القوات العربية واستمر قتيبة بحملاته السنوية ابتداءً من تلك السنة فى بلاد ما وراء النهر وفى سنة ٨٧ هـ ٨٠٦ م أتجه الى منطقة بخارى فعبر النهر (جيحون) مند مدينة آمل واستنجد امراء المنطقة بخاقان الترك كما استنجد بطرخون الصفد و كذلك بملك بخارى ولقى قتيبة ورجاله الكثير من الصعوبات اذا احاط بهم المصاعب من كل جانب وانقطعت أخبارهم عن الحجاج و الخلافة مدة شهرين فكان لاينفذ له رسول ولايصل اليه خبر " وقلت الاقوات وارتفعت الاسعار ارتفاعا شديدا و قلق الحجاج فى العراق قلقا عظيما على جيشه الاموى حتى انه امر الناس بالدعاء له فى المساجد وتمكن قتيبة من الخلاص من هذا المأزق بالسياسة اذ انه راسل ملك الصفد و اقنعه بترك حلفائه وانتهى الامر الى الصلح

فعلا مع ملك سمرقند و أرسل قتيبة حملاته في سنة ٨٨٨ هـ فسي منطقة بخارى . و في سنة ٨٩ هـ وانتهى الامر بالاستيلاء على بخارى في سنة ٩٠ هـ و ذلك في الحملة الخامسة التي قام بها قتيبة و كان ملك بخارى الوطني قد استنجد بقوات سمرقند و كذلك بالترك ولكن قتيبة سبقهم الى المدينة و ضرب عليها الحصار و نجح العرب في هزيمة أعدائهم و هزم الترك و جرح الخاقان و انسحب ملك سمرقند من المعركة و على ذلك فتحت المدينة ابوابها و دخلها المسلمون . و بعد أن نظم قتيبة شؤونها عاد منها الى خراسان . و شعر قتيبة بقوته و بدا يشدد في معاملته لامراء البلاد حتى خافوه و اعلنوا خضوعهم ولكنهم عادوا و نكثوا الصلح سنة ٩١ هـ فقام قتيبة بحملة ضد امراء بلخ و الطالقان و نجح في هزيمتهم ولكنه رغم شدة الحجاج و سطوة قتيبة نجد أن سلطان العرب لم يكن قد استقر تماما في البلاد التي كانت كما نرى بين أيدي امراءها الوطنيين يحكمونها تحت اشراف العرب .

و استمر قتيبة في نشاطه و في سنة ٩٢ هـ حقق نجاحا هائلا و ذلك انه فتح خوارزم سمرقند و كان فتح خوارزم نتيجة لاضطراب امراء البلاد الوطنيين الذين استنجد بعضهم بقتيبة مانتز الفرصة و فتح المدينة . أما عن فتح سمرقند فكان نتيجة لعصيان ملكها و نقضه للصلح وعندما سار قتيبة و عبر

النهر صارت الى جانبه قوات امير خوارزم وقوات ملك بخارى
 بينما استنجد ملك سمرقند بالترك وملك الشاش واستعد قتيبة
 للقاء اعدائه و نصبت لهم الكمائن و نجحت خطته ففاوضوه من
 أجل المصالح و تم الاتفاق على دفع فدية قدرت بمليون درهم
 كما نصت شروط المصالح على ان يقدم امراء تلك البلاد عددا كبيرا
 من الفرسان للعمل تحت قيادة قتيبة الرواية تقول انه هم
 بلغوا حوالى ثلاثين الف فارس و هناك رواية اخرى تقول انه هم
 بلغوا مائه ألف ، كما تقرر أن تفتح المدينة ابوابها لقتيبة
 والايبقى بها أحد من المقاتلة ولكن على أن يبني قتيبة مسجدا
 وعلى أن يتغذى ثم يخرج من المدينة ولكن قتيبة بعد أن دخل
 المدينة رفض الخروج منها فكان لهذا العمل اثره بين أهل
 ذلك العصر و خاصة من رجال الدين الذين قالوا بأن قتيبة فتح
 سمرقند غدرا .

والذى يهمنا من أمر هذه الفتوح بشكل خاص هو أن المصالح
 مع امراء البلاد الوطنيين لم يعد على فدية من المال بل على
 تقديم عدد من المقاتلة أيضا بمعنى أن أهل هذه الاقاليم
 أخذوا يساعدون العرب في فتح ماوراءهم من البلاد و العمل
 على نشر الاسلام في بلاد الترك و فعلا توغل قتيبة بغضل هذه
 المساعدات الى مواضع لم يسبقه اليها احد اذ انه وصل الى
 فرغانه وعبر سيحون لأول مرة وفتح مدينة طشقند . على أن —

النفوذ العربى أخذ يستقر فى ولايات سيحون و كان ذلك يرضى
 طموح الحجاج بطبيعة الحال ويثير حماسه و ذلك انه اخذ
 يوالى الامدادات الى قتيبة و يطلب منه الاستمرار فى تحقيق
 انتصارات عسكرية فى الشرق والعمل على توسيع حدود الاسلام
 فى قلب بلاد الترك .

و فعلا صار قتيبة فى سنة ٩٥ هـ نحو المشرق ولكنه عندما
 بلغ الشام ومله نبأ نعى الحجاج فكان لذلك اثره الشديد السيئ
 على معنويات الفاتح الكبير الذى كان لايجعل مايكاد يمشق
 مركز الدولة من الخصومات السياسية والمنازعات القبلية فكان
 موت الحجاج نذير أزمة خطيرة فى توسع العرب فى المشرق . ولكن
 الخليفة الجديد الوليد بن عبد الملك عرف لقتيبة ماله من
 فضل فعمل على تشجيعه على مواصلة الفتح و كتب اليه يقول
 " قد عرف امير المؤمنين بلاءك و جدك واجتهادك فى جهاد اعداء
 المسلمين و امير المؤمنين رافعك و صانع بك الذى يجب لك فاتم
 مغازيك وانتظر ثواب ريك ولا تغب من امير المؤمنين كتبك حتى
 كأنى انظر الى بلاءك والشكر الذى انت فيه .

و كان لتشجيع الوليد أثره فى رفع معنويات قتيبة
 الذى تماسك وواصل الفتح حتى بلغ الى مدينة كاشغر فى السنة
 التالية أى سنة ٩٦ هـ حيث هزم الحامية الصينية التى كانت

هناك ولكنه قدر لنجاح بلاد ماوراء النهر ان ينتهى نهاية
 تعسة و ذلك ان الخليفة الوليد تولى فى سنة ٩٧د و خلفه
 أخوه سليمان بن عبد الملك الذى سار على سياسة مغايرة
 فحاربى العصية الكلبية و ناهض العصية القيسية مما دما
 قتيبة الى الثورة و بفضل تدبير الخليفة انتهى الفاتح
 الكبير قتيلا بأيدى رجاله الذين طامعوا دسم الى النصر
 و الظفر .

و هكذا استمر سلطان العرب الى حدود الدولة الشرقية
 و كان قتيبة بن مسلم هو الفاتح الحقيقى لتك البلاد .

الفصل الثالث عشر

عظمة الدولة الأموية وبداية الأفل

عظمة الدولة الاموية وبداية الاقبول :

بلغت الدولة الاموية ذروة مجدها وعظمتها فى نهاية القرن الاول وبداية القرن الثانى للهجرة - وهو القرن الثامن الميلادى - " ففى هذا القرن وضعت جميع النظم الاسلامية وبدأت كافة الاتجاهات الفكرية ، حينما اخذت الافكار تتجاوز حدودها الاقليمية الى آفاق أوسع وهو عصر تفتح الروح الاسلامية وسط شراء ماضى عزيز وهى كذلك الفترة الى مهدت بعد سنة ١٢٢ هـ / ٧٥٠ م للدولة العباسية أن تكون مركزا مهما للحياة العقلية^(١)

وهناك خلفاء عظام مثل : الوليد وسليمان بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز تسيدوا كبر دولة اسلامية وفى الحقيقة أن الفضل فى اتساع الدولة انما يرجع الى كبار العمال من رجال الحرب والادارة الذين خدموا هؤلاء الخلفاء وأغلب الظن أن السبب فى عدم معرفتنا بأعمال خلفاء الامويين الشخصية انما يرجع الى أن ما كتب عنهم انما كتب فى العصر العباسى . ولما كان العباسيون يكتنون للامويين حقدا كبيرا كان من الطبيعى أن يصور الكتاب خلفاء الامويين تمويرا قاتما فهم يصفون الخليفة

(١) انظر ، جودفروا ديمومبيين ، النظم الاسلامية ، ترجمة الدكتور

فيمل السامر ، د . صالح الشماع ، دار النشر للجامعيين

الوليد بأنه مستبد ظالم ،وسليمان شره أكل^(١) . ولم يسلم من النقد من الخلفاء الأمويين سوى الخليفة الورع التقى عمر بن عبد العزيز الذى يعتبره الكتاب خامس الخلفاء الراشدين ورغم الاعتراف بمكانة عمر بن عبد العزيز الذى يرجع اليه الفضل فى منع سب الامام على رضى الله عنه من على المنابر كما انه اعترف له بفضله عندما نظر الى الاسلام نظرة تختلف عن نظرة سابقة فهو يرى ان الدولة عندما اتسعت كانت تهدف الى نشر الاسلام قبل الحصول على المكاسب المادية و أعلن رأيه هذا عندما تضاربت السياسة الدينية مع السياسة الادارية وطولب الداخلون الجدد فى الاسلام بدفع الجزية مثلهم فى ذلك مثل اهل الذمة (غير المسلمين من أهل الكتاب) فأمر عمر برفع الجزية عن أسلم ولهذا يعتبر عمر نموذجا للورع والعدل والحكمة . ورغم ذلك نجد ان بعض كتاب العباسيين ينالون منه كما نالوا من أقاربه و ينسب الى المنصور العباس انه قال عندما ذكر فى مجلسه : " انه اعور وسط عميان " (٢)

وبناء على ذلك نلاحظ ان الفضل فى الاعمال السياسية والعسكرية التى حققها الاسلام على عهد الدولة الاموية انما

(١) انظر ، المسعودى ، مروج الذهب و معادن الجواهر ، تنقيح و تصحيح شارل بلا (عن طبعة برية دي ميناروبلشيتى كرتاي) منشورات الجامعة اللبنانية قسم الدراسات التاريخية ، بيروت

١٩٧٣ ، ج ٤ ، ص ١٣٠ .

(٢) نفس المصدر السابق والصفحة .

يرجع الى كبار رجال الدولة مثل : الحجاج بن يوسف الثقفي الذي
اشتهر بعنفه وشدته وبطشه حتى أنه عرس عراة أهله الشام في
قلوب أهل العراق ولكن يرجع الفضل إلى قسوته في الحفاظ على
وحدة الدولة .

ونذكر أيضا من الرجال العظام قتيبة بن مسلم فاتح بلاد
ساورة النهر والذي وسع حدود الاسلام حتى مغارب السند ثم
موسى بن نصير فاتح الاندلس .

امتد سلطان الدولة في المشرق والمغرب ولكنها لم تستطع
أن تفتح القسطنطينية ففشلت المحاولات التي بذلها معاوية بن
أبي سفيان وخلفائه مثل الوليد وسليمان .

اما فيما يتعلق بالسياسة الداخلية فانه في هذه الفترة
التي شهدت فيها الدولة أقصى اتساعها حدثت تغييرات مهمة في
نظمها الداخلية وكذلك بدأ ظهور العمارات الاسلامية الفخمة
التي نفخر ونعتز بها .

كذلك ينبغي الإشارة الى المجهودات العظيمة التي قام
بها الخليفة عبد الملك بن مروان من أجل تعريب الدواوين أي
تحويل الإدارة وعمل على تغلغل هذا التعريب بين أهل الامصار
وعمل التعريب وانتشار الاسلام على تكسير الحواجز التي كانت
موجودة بين العرب وبين أهل البلاد وكان ذلك تمهيدا للقيام

المجتمع العربى الاسلامى الموحد . واستمر فى هذه السياسات
التي بدأها عبد الملك ابنه الوليد وكذلك عمر بن عبد العزيز
ويرجع الفضل فى إنشاء المسجد الجامع فى دمشق الى الوليد بن
عبد الملك الذى استجلب لبناء هذا الجامع الفنانين من بلاد
الروم وكذلك من مصر و أنفق عليه بسخاء حتى أصبح مفخرة
من مفاخر الاسلام ونموذجاً من نمالج الفن الاسلامى .

وبعد أن بلغت الدولة من الناحية العسكرية أقصى اتساعها
بدأ عصر التوقف العسكرى والاقليمى وكان هذا يعنى بداية عصر
الاقول والاضمحلال .

أما فى المشرق فتحركت المسيحية ايضا فانتهى حصار
القسطنطينية الاخير بالفشل ثم أن الامبراطورية البيزنطية
خرجت من فترة الضعف التى كانت تمر بها واعتلى عرشها امبراطور
قوى هو ليو الثالث الايسورى الذى قام بحملات عسكرية فى آسيا
الصغرى وكذلك فى مناطق القوقاز وفى سنة ١٢٢ هـ تذكر الحوليات
ان ابن الخليفة هشام بن عبد الملك الذى كان قد توغل فى
الاراضى البيزنطية لقي هزيمة مروعة تشتت مقدمة جيشه وقضت هذه
الكارثة على حلم الامويين فى القضاء على بيزنطة هذا فيما
يتعلق بتوقف الفتح العسكرى .

أما فيما يتعلق بالاحوال الداخلية فى الدولة فانها لم
تكن بأحسن حالا من التوسع العسكرى . ففى كثير من الاقاليم
ظهرت ميول واتجاهات انفصالية .

الوضع فى بلاد المغرب :

فى بلاد المغرب بدأ الصراع بين العرب والبربر يظهر بشكل واضح بعد ذلك بقليل حوالى سنة ١١٦ هـ ولو أن بذور هذا النزاع ترجع الى اواخر القرن الاول الهجرى عندما ولى محمد بن يزيد القرشى افريقية فى سنة ٩٧ هـ . وعلى أيام سليمان بن عبد الملك اذ بدأت البلاد تضطرب ولكنه عندما آلت الخلافة الى عمر ابن عبد العزيز بدأ ينتهج سياسة الإصلاح والتوفيق واسرصار اهل الامصار ومحاولة معاملتهم معاملة الند للند بالنسبة للعرب فبعد ولاية عمر يقال ان سياسته هذه نجحت فى المغرب نجاحا كبيرا بفضل واليه اسماعيل بن عبيد الله بن أبى المهاجر الذى يقال انه كان خيرا . أمير وانه بفضل سياسته المتزنة العاقلة أسلم جميع البربر فى البلاد .

ولكن بعد وفاة عمر بن عبد العزيز عادت الامور الى ماكانت عليه وبدأ الاضطراب فى المغرب على أيام يزيد بن عبد الملك الذى جعل المغرب الى يزيد ابن أبى مسلم الذى كان مولى للحجاج بن يوسف الثقفى و ذلك سنة ١٠٢ هـ . ويقال أن يزيد بن أبى مسلم اساء السيرة فى المغرب وحاول ان يطبق الاجراء العنيفة التى طبقها الحجاج فى العراق وبلاد المغرب من ذلك انه اعاد تقليدا بيزنطيا قديما كان معروفا فى البلاد فوشم

حرسه على أكفهم او على راحتهم فجعل اسم الرجل في كف وكلية
 ربه في كف آخر فكان ذلك سببا في اشارة السخط بين أهل البلاد
 الذين أنكروا و تأمروا عليه فقتلوه اثناء ادائه لصلاة
 المغرب. (١)

وبعد ذلك آلت ولاية الفريقية في سنة ١١٦ هـ الى عبيد
 الله بن الحبحاب القيسي ، أعاد ابن الحبحاب هذا سيرة يزيد
 بن أبي مسلم فأوصى نوابه في المغرب بمعاملة أهل البلاد
 دون رعاية . وتقول النصوص ان مامله في طنجة وفي السوس نفذا
 وصيته و غالبا فيها فطلبوا من البربر الذين دخلوا في الاسلام
 دفع الجزية و بالغوا في اهانتهم حتى أنهم سبوا بناتهم
 وأخذوهن في الجزية . وكانت هذه الاجراءات العنيفة سببا في
 اشغال لهيب العداوة والحقد فانتهر أهل البلاد خروج احد نائبي
 ابن الحبحاب الى صقلية وهو حبيب بن ابي عبيد بن عقبة بن نافع
 الغنيري، واندلعت ثورة عارمة في المغرب الاقصى . واشترك في
 هذه الثورة قبائل غمارة ومكناسة وبرغواطة ومظفرة وجعلوا على
 رأسهم رجلا منهم اسمه ميسرة ويعرفه الكتاب العرب باسم ميسرة
 الحقيبر و ذلك و ذلك لانه كان في بداية امرة سقاء بالقيروان
 فقاد ميسرة الذي أصبح اماما الثورة وتقدم نحو طنجة واستطاع
 ومن معه الاستيلاء على المدينة في سنة ١٢٢ هـ .

(١) انظر ، ابن عذارى ، البيان ، ج ١ ، ص ٤٨ .

وتتلخص أهمية هذه الثورة في أنها لم تكن ثورة سياسية فقط بل أنها كانت ثورة دينية أيضا إذ قامت هذه الثورة على أسس المذهب الخارجي الذي ينادى بالمساواة التامة بين جميع المسلمين لافرق بين عربى ولاعجمى الا بالتقوى وهو المذهب الذى ينادى بأنه يمكن ان تكون الخلافة اى رئاسة الجماعة الاسلامية لاي رجل مسلم طالما يتمتع بالاهلية اى دون أى تفرقة جنسية او عنصرية .

دخل هذا المذهب من المشرق وخاصة من العراق من البصرة الى بلاد المغرب ولقى نجاحا كبيرا بين البربر الذين كانوا يبحثون عن المذهب الصحيح والذين كانوا يتشككون في تصرفات العرب اذ اهتمت تلك التصرفات التي لا تتفق في كثير من الاحيان مع المبادئ الاساسية للاسلام وانتهى الامر بان اتخذوا المذهب الخارجي شعارا لتغطية امانيتهم في التحرر وفي مقاومة العرب وفعلا سينجح هذا المذهب وسيقيم امارات مستقلة كتاهلست في المغرب الاوسط وفي جبال نفوسة وفي طرابلس حيث لازال المذهب حيا الى اليوم .

عندما علم والى افريقية بسقوط مدينة طنجة بين يدي ميسرة واتباعه من الصفرية امر نائبة في الاندلس وهو عقبة بن الحجاج السلولى بالمسير الى الساحل الافريقى والعمل على

استخلاص المدينة و فعلا نزل عقبة الى سواحل طنجة و قتل البربر
قتلا ذريعا ولكن لم ينجح في اخماد الثورة . (١)

وقعة الاشراف :

أما من ميسرة فتقول الروايات أن اتباعه لم يرضوا
من سيرته وعلى ذلك فانهم تخلصوا منه وقتلوه وجعلوا امامتهم
الى رجل آخر هو خالد بن حميد الزناتى . وفى اوائل سنة ١٢٣ هـ
٧٤٠ م نجح خالد بن حميد هذا ومن معه من الخوارج من البربر
فى انزال الهزيمة الدامية بالعرب و ذلك فى وسط بلاد الجزائر
بالقرب من وادى شلف واستشهد فى هذه الواقعة عدد كبير من
شباب العرب ولهذا السبب عرفت هذه الواقعة باسم وقعة الاشراف (٢)

(١) ابن عذارى ، البيان المغرب ، ج ٢ ، ص ٢٩ . أخبار مجموعة

ص ٢٩ .

(٢) انظر ، الرقيق ، تاريخ افريقية ، ص ١١١ . ابن عذارى

، البيان ، ج ١ ص ٥٤ .

رد فعل وقعة الاشراف فى الاندلس .

و عندما بلغت انباء هذه الكارثة الى الاندلس حدث رد فعل شديد وذلك ان عرب الاندلس شاروا بأميرهم عقبه بن الحجاج السلولى فعزلوه وولوا عبد الملك ابن قطن وكان ابن قطن هذا من أهل المدينة و أهل المدينة يكرهون أهل الشام منذ ذلك الصراع الذى حدث بينهم وبين الشاميين عقب وفاة معاوية وعلى ايام يزيد وخاصة بعد وقعة الحرة المشهورة التى استباح فيها أهل الشام المدينة حتى خرج التابعيين و خرج كثير من أهل المدينة ودخلوا فى الجيش الافريقى كما سبق ان اشرنا .

و عن هذا الطريق دخلوا الى الاندلس وهم يحتفظون فى قرارة نفوسهم بهذا الحقد والعداء الميرير لاهل الشام . وعلى ذلك لم يكن من الغريب ان ينظر ابن قطن بعين الارتياح الى الصعوبات التى تلقاها جيوش الشام فى المغرب ولكن الذى حدث هو أن البربر اضطربوا بدورهم فى الاندلس ويظهر أن العرب كانوا قد استأثروا بخيرات البلاد وخاصة الاراضى السهلية الفنية بينما تركوا للبربر الاقاليم الجبلية الفقيرة . ولو أن ذلك امر طبيعيا فالبربر اعتادوا السكنى فى الجبال ، كما أن استيطانهم فى المناطق الجبلية كان يحقق لهم نوعا من الاستقلال الذاتى فى أقاليمهم .

وتلقى البربر أبناء انتصارات اخرانهم فى شمال افريقية على الجيوش العربية بفرح شديد وفكروا بدورهم فى زعزعة سلطان العرب فى الاندلس وبدأت الثورة البربرية فى الاندلس فى بلاد الجلاقة والمناطق الشمالية الغربية من الاندلس عند السفوح الجنوبية لجبال و تقدم البربر نحو الجنوب يفاجئون العسرب ويقتلونهم و حاول ابن قطن مواجهة الموقف واستقر العرب فى جنوب الجزيرة ولكن جهوده لم تنجح فى اخماد الثورة ،

كلثوم بن عياض ووقعى القرن والاصنام :

وصلت هذه الانباء الى مركز الخلافة فى المشرق ،وساد دمشق جو من القلق واقسم هشام بن عبد الملك أن يرسل جيوشا جراحة لقمع الثورة تكون اوائلها فى بلاد المغرب بينما يكون او اخرها مازالت فى دمشق و فعلا جهز حملة كبرى بلغ تعدادها حوالى ثلاثين الف رجل منهم عشرة آلاف فارس من أهل الشام ووصل على رأس الحملة كلثوم بن عياض القشيري و كان يصحب كلثوم ابن اخيه بلج بن بشر و ذلك على رأس الخياله التى كانت مقدمة ذلك الجيش^(١) و تحقق ماكان قد وعد به الخليفة بوصول اوائل الجيوش الى المغرب بينما يكون مؤخرته فى المشرق

(١) انظر ، ابن عذارى ، البيان ، ج ١ ص ٥٤٠ وقارن الرقيق ، تاريخ افريقية ، ص ١١ بروفسال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية بالفرنسية ص ٤٣ .

وذلك بانضمام العسكر من البلاد التي كان يمر بها هذا الجيش وذلك في مصر وفي أفريقية ويظن أن ذلك الجيش الكبير لم يكن حسن التنظيم و ذلك انه انهزم في اواخر سنة ١٢٣هـ/أواخر سنة ٧٤١ م على ضفاف وادي سبو ،ولقى كلثوم حتفه في الموقعة واستمر الخلافة في مجهوداتها لقمع هذه الثورة و فعلا ستنجح قوات الخليفة في الايقاع بالبربر اذ لحقت بهم هزيمتين دامتيتين احدهما تعرف بالاصنام والاخرى تعرف بالقرن وذلك غير بعيد عن القيروان .

وكان لوقعه القرن هذه صدى عظيما في الشرق اذا اعتبرها العرب نصرا حاسما ضد البربر حتى قال بعض الكتاب ان عدد من قتل في الموقعة من البربر بلغ ١٨٠ الف رجل (١)

وكان فنيه مصر الليث بن سعد يقول : " مامن غزوة كنت أحب أن أشهدا بعد غزوة بدر أحب الى من غزوة القرن والاطنام (٢) أما في داخل الدولة فكان من أهم الحوادث التي أصابت الدولة ظهور الخصومات والنزاعات الدينية . فعند البدايات ظهرت الحركة الخارجية في مركز الدولة لكن بفضل جهود الحجاج

(١) انظر تفصيلات تلك الهزائم في : الرقيق ، تاريخ افريقية

ص ١١٨ - ١٢٢ - وقارن ابن عذارى ، البيان ، ج ١ ص ٥٨ - ٥٩

(٢) الرقيق ، ص ١٢٢ ، ابن عذارى ، البيان ، ج ١ ص ٥٩ .

ابن يوسف الثقفي استطاعت الدولة القضاء على الخوارج ولكن،
هذا لم يكن يعنى القضاء التام على الحركة اذ انها ظهرت
و نجحت فى المشرق و فى المغرب •

و على أواخر ايام الامويين بدا الخوارج يثيرون الاضطراب
من جديد فى مركز الدولة منتهزين ضعف الحكومة ففى سنة ١٢٧ هـ
٧٤٥ م حشد الخوارج قواهم فى منطقة الكوفة برياسة ضحاك بن
قيس الشيباني و كذلك فعل الخوارج الاباضية فى جزيرة العرب
فجمعوا قواهم برياسة ابو حمزة الخارجى (١)

الى جانب المذهب الخارجى كان الشيعة مصدر قلق ايضا
للدولة خاصة فى العراق فقد استدعوا احد أحفاد على بن أبى
طالب رضى الله عنه وهو زيد بن على زين العابدين و ذلك على
أيام خلافة هشام بن عبد الملك واعلنوا امامته • وباءت جهود
الخلافة فى دمشق بالفشل حوالى العام فى القضاء على ثورة
العراق • ولكن انتهى الامر بالقضاء على بعض المتآمرين ، ومرف
مكان زيد وتتبعته قوات الخلافة وتمكنوا من رميه بسهم فاصاب
جانب جبهته اليسرى فثبت فى دماغه • ومات زيد فى صفر من سنة
١٢٢ هـ / يناير ٧٤٠ م •

(١) انظر ، ابن الاثير ، الكامل فى التاريخ ، تحقيق عبد الوهاب
النجار طبعة مصر سنة ١٣٥٧ هـ ، ج٤ ، أحداث سنة ١٢٧ ص ٢٨٩ •

وبذلك خضبت يدي بنى أمية من جديد بدم حفدة الرسول
 صلى الله عليه وسلم . بل ولم يحترموا جثمان زيد و كان أتباعه
 قد دفنوه فى ساقية وأجروا عليه الماء خوفا من التعشيل به
 ولكن القبر نبش واستخرج منه وقطرأسه وصب ثم امر به فحرق
 بالنار (١)

والى جانب النزاعات الدينية هذه كانت الخصومات
 والنزاعات بين القبائل العربية نقطة من نقاط الضعف التى أدت
 الى انهيار دولة الامويين و من النزاعات بين هذه القبائل
 العريسة ذلك النزاع الذى حدث فى سنة ٦٨٤هـ/ ٦٨٤م بين اليمينية
 والقيسية (المضرية) والذى انتهى بانتصار اليمينية فى وقعة
 " مرج راهط " و عمل هذا النصر على زيادة اشتعال نار الفرقة
 بين العصبيتين المتناهضيتين و كان على الخليفة الاموى ان
 يسوس كل من الفريقين أو أن يقف الى جانب احدهما حسب الحال.

وكان انطونيمس الولىد بن عبد الملك هم : الحجاج بن
 يوسف الثقفى و قتيبة بن مسلم الباهلى ، فاتح ماوراء النهر

== (ذكر خروج الضحاك محكما) احدث سنة ١٢٨ ص ٢٩٥ - ٢٩٦ (ذكر
 قتل الضحاك الخارجى) ص ٢٩٧ (ذكر خبر ابى حمزة الخارجى
 مع طالب الحق .
 (١) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٤٠ - ٢٤٣ احدث سنة ١٢١ هـ (لكرطيسور
 زيد بن على بن الحسين) احدث سنة ١٢٢ هـ ص ٢٤٥ - ٢٤٨ (لكر
 مقتل زيد بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب) .

وهما من العصبية القيسية وكان هذا يعنى أن الخليفة الوليد بن عبد الملك كان يتبع سياسة موالة القيسية و عندما خلفه سليمان نهج سياسة مضادة لهذه السياسة فحاجى اليمانية وعلى رأسهم يزيد بن المهلب بن أبى صفرة و عصبينه .

و عندما ولى الخلافة عمر بن عبد العزيز حاول ان يقوم الموقف ان يتبع سياسة محايدة تهدف الى التوفيق بين العصبيتين ولكن سياسته هذه لم تطل لامتد طويل اذ أنه سرعان ما اعتفد يزيد بن عبد الملك اعتمادا كليا على القيسية ثم ان هشام بن عبد الملك ذهب الى عكس هذه السياسة ثم عاد اليها ونتج عن ذلك أن اليمانية ثاروا لانفسهم من الخليفة الوليد الثانى فتأمرؤا على خلعهم . كانت هذه الثورة سببا فى عزلة بلاد الشام جميعا .

والى جانب العصبية القبلية نذكر حدثا له مغزاه وهذا الحدث يتمثل فى هجرة خلفاء الامويين بعيدا عن دمشق و «ننارهم الصحراء» . ويرتسبه بعض الكتاب هذا الحدث بالانفصال الروحى بين الامويين وبين عصبيتهم من «ش» الشام فقد شعر آخر خلفاء الامويين بعدم اطمئنانهم فى بلاد الشام و فى حاضرتهم دمشق فخرجوا الى البادية و كان أول من فعل ذلك هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك الذى كان يقيم فى بادية الاردن .

و من أهم القصور الصحراوية التي بناها الأمويين قصر
"الرصافة" في بادية الشام .

وقد استمر الأمويون في سكنى الصحراء ، ويعدد الآثريون
بقايا خمسة وثلاثين قصرا من هذه القصور . وكان الخليفة يتمتع
في قصوره الصحراوية هذه برياسة الصيد . كما يعتبر العصر
الأموي عصر نهضة بالنسبة للشعر العربي ، واشتهر كثير من أمراء
الأمويين بقول الشعر كما أنهم أحاطوا أنفسهم بالشعراء وشاعر
الأمويين كما نعرف هو الشاعر النمراني . " الاخلط " والى جانب
ازدهار الأدب والشعر لم تحظ العلوم والفلسفة الا بحظ ضئيل من
عناية أمراء الأمويين . ولكن ينبغي الإشارة الى أن بدايعة
الجدل في الفلسفة الإسلامية ظهر في هذه الفترة وبدا الكلام
في مسألة القضاء والقدر و ظهور الفرقة التي عرفت باسم
القدرية والتي ستكون نواة لفرقة المتكلمين والمعروفة باسم
المعتزلة .

وحاول هشام بن عبد الملك أن يوقف تضخم هذه الفرقة وسار
على نفس السياسة الوليد الثاني الذي راح ضحية معارضة
القدرية الذين ناصروا أعداءه من اليمنية واقاموا الخليفة
يزيد الثالث ولكن هذا الاختيار لم يرض جميع الناس فسـمرت
الاضطرابات في كل أرجاء الشام ، كما ظهر للخليفة الجديد منافسون
في العراق ، وتوفي يزيد بعد فترة قصيرة لم تزد على خمسة

أشهر ، وعجز أخوه إبراهيم عن تقويم الموقف ، وتمكن منافس الخليفة في العراق ، مروان بن محمد ، من التقدم نحو الشام واستطاع أن يكسب القيسية إلى جانبه ، وفي صفر عام ١٢٧ هـ / ٧٤٥ م استطاع أن يستولي على دمشق .

مروان بن محمد آخر خلفاء الأمويين :

وهكذا تمكن مروان بن محمد بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية القرشي الأموي من انتزاع الخلافة من أبناء عمومتهم وكان يلقب بالحمار لمصره في الحروب .

والظاهر أن مروان كان يحن إلى العراق وعلى ذلك فهو ينقل مقر الحكم إلى حران ^(١) في أرض الجزيرة وكان هذا يعني الانفصال النهائي بين الأمويين وبين أهل الشام .

و نشبت الثورات في كل مكان واضطر مروان أن يهضم تحصينات بعض المدن الكبرى في بلاد الشام وذلك لكي يخضعها . و سرت الثورات ليس في الشام فقط بل في العراق والحجاز أيضا .

واستطاع مروان أن يقضى على الثورة التي قام بها سليمان بن هشام بن عبد الملك الذي فر إلى حمص ثم إلى الكوفة

(١) عن انتقال مروان إلى حران انظر ، ابن الأثير ، الكامل ، ج ٤

واضطرب مروان الى هدم اسوار حمص^(١) و اتبع ذلك بالقضاء على
تحصينات دمشق و بيت المقدس و غيرها من مدن الشام .

و كان على مروان بعد ذلك ان يقضى على القلاقل
والاضطرابات التى اشارها الخوارج فى العراق و فى بلاد العرب
اذ يفهم من الروايات ان الضحاك ابن قيس الشيبانى الخارجى
اغتتم فرصة انقسام الامويين بعد مقتل الوليد بن يزيد ، ثم
بعد ان عزل مروان عبد الله بن عمر بن عبد العزيز عامل
العراق وولى مكانه النضر بن سعيد الحرشى ، فلم يسلم ابن عمر
اليه العمل واعتم بالحيرة ، عندئذ انتهز الضحاك ذلك و اقبل
الى الكوفة فى سنة ١٢٧ هـ / ٧٤٥ م . و زالت جموعه و اذبحوا
الهزيمة بالامويين ثم تقدم الضحاك بعد ذلك الى الموصل واستولى
عليها وكورها و منها اتجه الى نصيبين و كان معه " مايزيد
على مائه الف " وهزم جيشا امويا بقيادة عبد الله بن مروان .
بن محمد . ثم ان مروان سار اليه وتعن من الحاق الهزيمة
والقضاء عليه عند مارديين و ذلك فى سنة ١٢٨ هـ^(٢)

(١) انظر ، ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٨٦ (ذكر انتفاض اهل حمص) ذكر
خلاف اهل الغبطة) ص ٢٨١ (ذكر خلاف اهل فلسطين) ص ٢١٧ وما
بعدها (ذكر خلع سليمان بن هشام بن عبد الملك مروان بن
محمد) .

(٢) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ احداث سنة ١٢٨ ، ص ٢٩٥ -
٢٩٦ ، (ذكر قتل الضحاك الخارجى) .

وقام أبرحمة الخارجي (المختار بن عرف الأزدي السلمي البصري) في جزيرة العرب . وكان كما تقول الرواية من الخوارج الاباضية وكان يفد في كل سنة الى مكة يدعو الناس الى خلاف مروان بن محمد . ثم تحالف مع عبد الله بن يحيى المعروف يطالب الحق في اواخر سنة ١٢٨ هـ / ٧٤٥م و خرج معه الى حضر موت حيث بايعه على الخلافة ، وفي السنة التالية (١٢٩ هـ / ٧٤٦م) خرج ابو حمزة الى مكة والمدينة و تمكن من الحاق الهزيمة بالحامية الاموية و دخل المدينة واقام بهنا ثلاثة أشهر ثم سار نحو الشام . ولكن مروان انتخب من عسكره جماعة جدوا المسير اليها وتمكنوا من الحاق الهزيمة به و القضاء عليه في وادي القرى . ثم سار عبد الملك بن محمد ابن عطية السعدي ، قائد مروان الى المدينة ومنها الى اليمن حيث قاتل عبد الله بن يحيى طالب الحق و قتله و حمل راسه الى مروان بالشام (١)

وقبل هذا الوقت شار الشيعة في الكوفة (في سنة ١٢٧هـ) واقاموا عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر امامهم ولكن الى العراق الاموي عبد الله بن عمر بن عبد العزيز تمكن من هزيمتهم . وسار المطالب بالخلافة الى فارس و تغلب عليها في سنة ١٢٩ هـ / ٧٤٦م و كثرت جموعه و اقام بإصفهان ثم اصطخر و مد نفوذه على ولايات خوزستان ، وفارس و كرمان و هاجم والي (١) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج٤ ص ٣٠٧ ، ٢٩٧ ص ٣٠٨ ، ص ٣١٤ - ٣١٦

عراق عبد الله بن معاوية لايوائه الخوارج الذين هزمهم
 مما اضطر ابن معاوية الى الهرب الى خراسان حيث قتله ابي
 سلم لانه كان يشكل خطرا عليه (١)

و هكذا ظهر مروان بن محمد بعظم الرجل النشيط
 الكفوء الحذير القادر على تقويم الموقف واقرار الامور
 : تهدئتها في الدولة . ولكن الخطر على الدولة كان يكمن
 في الشرق في بلاد خراسان .

=====

(١) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٨٤ - ٢٨٥ ، ص ٣٠٦ - ٣٠٧

الفصل الرابع عشر

الدعوة الشيعية العباسية

٠ ابدعوة الشيعة العباسية

أحوال خراسان في آواخر العصر الاموي :

بدأت الولايات الايرانية ، في الخروج على سلطان الخلافة في بلاد الشام منذ عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز ، و ذلك عندما ظهرت مشكلة الدخول في الاسلام و دفع الجزية . فكما يفهم من الروايات كان من سياسة عمر بن عبد العزيز رفع الجزية عن اسلم ، نجح عماله في نشر الاسلام . ولكن نقص الموارد المالية دفع الدولة الى اتخاذ اجراءات شديدة كانت ترمي الى اثبات الدخول في الاسلام ثبوتاً قاطعاً ، كما انها لم تعف الكثيرين من الداخلين في الاسلام من دفع الجزية و بمسألة خاصة على عهد والي خراسان هشام بن عبد الملك أشرس بن عبد الله السلمي (١٠٩ - ١١١ هـ / ٧٢٧ - ٧٢٨ م) (١)

(١) انظر من ولاية اشرس ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، ص ٢٠٢ - ٢٠٣ ، ص ٢٠٦ ، ص ٢١٩ - ٢١٩ ، حيث يقول النص (اجلداث سنة ١١٠ هـ ، في هذه السنة أرسل اشرس الى اهل سمرقند و ماوراء النهر يدعوهم الى الاسلام على أن توضع عنهم الجزية و أرسل في ذلك ابا الصيدا ، سالم بن طريف مولى نبي صبة و الربيع بن عمران التميمي ، فقال ابو الصيدا انما أخرج شريطة أن من أسلم لا تؤخذ منه الجزية وانما خراج خراسان على رؤوس الرجال ، فقال أشرس : نعم . . فشنقوا الى سمرقند و عليها الحسن بن الحر ذلك الكندي على حربها وخراجها فدعا ابو الصيدا اهل سمرقند و من حولها الى الاسلام على أن توضع عنهم الجزية فسارع الناس فكتب

في ظل هذه الظروف كانت الفرقة مواتية لقيام حركة مناهضة
للامويين رغم أن رواية الطبري تذكر أن الدعوة الشيعية
العباسية بدأت في خراسان منذ أيام خلافة عمر بن عبد العزيز
في سنة مائة للهجرة (١)

ولكن هناك رواية أخرى للطبري تعرف منها أن أول من " لبس
السواد في خراسان - ودعا إلى كتاب الله وسنه ونبيه والبيعة
للرضا " في سنة ١١٦ هـ / ٧٣٤ م هو الحارث بن سريح . وقبل
الحارث عرض وإلى خراسان عاصم بن عبد الله بن يزيد الهلالي
أن يكتبها إلى هشام يسألانه العمل بكتاب الله وسنه ونبيه
على الله عليه وسلم فإن أبى اجتمعا عليه " . وكان رد الخليفة
هو خلع عاصم الهلالي وتقليد ولاية خراسان إلى أسد بن عبد
الله القسري وفيها إلى العراق لـ " تكون موادها ومعونتها
من قريب لتباعد أمير المؤمنين وتباطؤ غياشة " .

== إلى أشرس أن الخراج قد انكسر فكتب أشرس إلى ابن العمر
ظه أن في الخراج قوة للمسلمين وقد بلغني أن أهل المصنف
وأشباهم لم يسلموا رغبة إنما أسلوا تعودا من الجزية فانظر
من اختتن وأقام الفرائض وحسن إسلامه وقرأ سورة من القرآن
فارفع خراجهم ثم عزل أشرس ابن العمر ظه عن الخراج وصيره
إلى هاني " بن هاني " فمنعهم أبو الصياد من أخذ الجزية
فمن أسلم فكتب هاني إلى أشرس : أن الناس قد أسلموا وبنو
المساجد فكتب أشرس إليه وإلى العمال خذوا الخراج ممن
كنتم تأخذونه منه فأعادوا الجزية على من أسلم " .
(١) انظر ، الطبري ، تاريخ الرسل ، والملوك طبعة دار المعارف ==

و ظل أسد فى الولاية من سنة ١١٧ هـ حتى سنة ١٢١ هـ (٧٣٥ - ٧٣٨ م)^(١) و بعودة أسد من جديد عادت سياسة الشدة والقدر — مع لقبض أسد على جماعة من دعاة بنى العباس فقتل بعضهم ومُسِّل بعضهم ، وحبس بعضهم . وواصل القتال ضد الحارث بن سريح . وبعد موت أسد ولى خراسان نصر بن سيار الكناني الذى كان يعرف " بشيخ مضر فى خراسان " وعلى أيامه " عمرت خراسان عمارة لم تعمر قبلها و أحسن الولاية والجبابة " ^(٢) فقد عمل نصر على رفع الجزية التى كان يدفعها المسلمون الى غير المسلمين ^(٣)

ولكن نصر لم ينجح فى إيقاف العداء التقليدى بين العصبية المضربية و العصبية اليمينية ولما كان نصر من العصبية — المضربية على عكس أسد — الوالى السابق — فإنه حابى المضربية فى بداية امرته و قلدهم الاعمال ، فالنص يقول : فلم يستعمل أربع سنين الامضرياء " ^(٤)

== مصر (مجموعة لخائر العرب) ج٧ أحداث سنة ١٠٠ هـ ، ابن الاثير ، الكامل ، ج٤ ص ١٥٩ (ذكر ابتداء الدموه العباسية)

(١) ابن الاثير ، ج٤ ص ٢٣٨ .

(٢) ابن الاثير ، ج٤ ص ٢٣٩ .

(٣) ابن الاثير ، ج٤ ص ٢٤٣ .

(٤) ابن الاثير ، ج٤ ص ٢٣٩ .

ولكنه عاد و حاول نهج سياسة متزنة حتى يتألف اليمانية
ولكن اليمانية شاروا بزعماء الكرمانى (جديع بن على الأزدي)
الذى " اظهر الخلاف لنصر بن سيار " فى سنة ١٢٦ هـ / ٧٤٤ م ()
و كان الكرمانى كما تقول الرواية قد احسن الى نصر فى ولاية
أسد بن عبد الله ولكن بعد أن تقلد نصر امرة خراسان " عزل
الكرمانى من الرياسة وولاهها غيره " (١) ولذلك فقد حدثت جفوة
بينهما . وقد اغتتمم الكرمانى الموقف الذى حدث بين نصر ابن
سيار و بين خلافة دمشق بعد مقتل الوليد الثانى و نستشف من
الرواية أن الكرمانى كان لايتورع عن سلوك أى السبل من أجل
تحقيق اطماعه فالنص يقول " لو لم يقدر على السلطان والملك
الا بالنصرانية واليهودية لتنصر و قهود " (٢) و قد قام نصر
باعتقال الكرمانى و حبسه ولكن الكرمانى تمكن من الهرب من
الحبس بمساعدة انصاره والتف حوله الازد .

أما عن العراق فقد عزل الخليفة يزيد بن الوليد بن
عبد الملك واليهامصور ابن جمهور - و كان نصر بن سيار قد
امتنع من تسليم عمله اليه من قبل - واستعمل عليهم عبد الله
بن عمر بن عبد العزيز . وقد اقر ابن عمر نصر على خراسان
فغضب الكرمانى لابن جمهور - وكان نصر قد عرض به فى خطبته

(١) ابن الاثير ج ٤ ص ٢٧٥ .

(٢) ابن الاثير ج ٤ ص ٢٧٥ .

و أ. س. م. نصر (١)

في حاضرة الخلافة مات يزيد بن الوليد بن عبد الملك (يزيد الثالث) وحدث فتن وقلق في البلاد الى أن خلاص الامر لحروان بن محمد (سنة ١٢٧ هـ / ٧٤٤ م) ، فاستعمل يزيد بن عمر بن هبيرة واليا على العراق في سنة (١٢٨ هـ / ٧٤٥ م)^(٢) فاقام نصر بن سيار على خراسان و بذلك أغفى عليه صفة الشرعية و أعلن نصر ببعثه للخليفة مروان^(٣) و لكن الحارث بن سريج الذي كان قد سبق أن حصل له نصر على الامان من الخليفة يزيد بن الوليد ، عاد من بلاد ماوراء النهر - و كان متحالفا مع الترك - الى خراسان حيث استقر مع اتباعه في مندة مبرور رفض مبايعة مروان و خرج على نصر الذي أرسل اليه " يدعوه الى الجماعة و ينهاء عن الفرقة و أطماع العدو"^(٤) و طلب الحارث من نصر أن يعمل بكتاب الله وسنة نبيه و أن يعزل

(١) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٧٦ .

(٢) انظر ، خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، تحقيق سهيل زكار ، منشورات وزارة الثقافة والسياحة والارشاد القومي

دمشق ١٩٦٨ ، ج ٢ ص ٥٧٨ .

(٣) انظر ، تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٦١٧ ، ابن الاثير ج ٤

ص - ٢٩٢ .

(٤) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٩٢ .

عماله و يئلد عميلاً نرجاء^(١) و تمكن داعيته جهم بن صفوان
(راس الحميمة) من لم الجموع له .

و في نفس الوقت كان الكرمانى يدعو الى عزل نصر وتعيين
والى آخر عوفه فالتقت مصالحهما واتفقا اى الحارث والكرمانى
على حرب نصر ، وقد حاقت الهزيمة بالحارث الا أن نصر اضطر
بند تقدم انصار الكرمانى الى الانسحاب الى نيسابور و دخل
الكرمانى الحارث قدينة دسرور . ولكن وقع الخلاف بينهما و قتل
الكرمانى الحارث فى سنة ١٢٨ هـ / ٧٤٦ م " وصفت مرو لليمنى^(٢) "
الا أن الكرمانى لم يهنأ طويلاً بانتصاره ، فقد بدأ نصر يجمع
قواته لاعادة استخلاص مرو من منافسه الكرمانى و القضاء
عليه .

ولقد كانت كل هذه الظروف فى صالح الدعوة الشيعية
العباسية .

(١) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٩٢ .
(٢) انظر ، ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٩٢ - ٢٩٤ .

الدعوة العباسية :

المعروف أن الدعوة العباسية شيعية الأصل ، وأن الدعوة الشيعية التي قامت باسم آل البيت والتي نادت بأن العلويين هم الورثة الطبيعيون لخلافة النبي وجدت في خراسان أرضاً لبذر بذورها (١)

والحقيقة أن عرب الفتوح الأولى الذين توغلوا في خراسان ، التي تمثل كل الهضبة الإيرانية حتى بلاد ما وراء النهر كانوا متعزلين في هذا المشرق البعيد ، مما جعلهم يتميزون عن عرب الأمصار الأخرى بصفات خاصة . ولم يكن المتزوجون منهم قد عبروا الجبال التي تحد إيران ، بل كان غير المتزوجين منهم ، هم الذين وصلوا إلى هناك في جماعات ، وتزوجوا من نساء أهل البلاد ويقدر فلهووزن أن الحد الأقصى لعدد هؤلاء كان لا يتجاوز المائتي ألف رجل إبان الثورة العباسية .

وكان الاندماج تاماً بين سكان خراسان حتى يصعب التمييز في كتب التاريخ ، إلا بصعوبة ، بين العرب الذين انصهروا بالصبغة الإيرانية وبين أهل البلاد الذين دخلوا في الإسلام والذين عرفوا بالموالي وكانوا يحتفظون بذكرىات حضارتهم القديمة ، وتراث الأسرة السابقة . وكان هؤلاء الموالي يشعرون بالمساواة مع العرب ، وسرى أنهم عملوا في القرن التالي على (١) د.د. سعد زغلول ، تاريخ الدولة العربية ، طبع بيروت ، ١٩٧٧ ص ١٦ .

أيام العباسيين على اثبات تفوقهم الفكرى فى كل العلوم
التي عرفها العرب .

وكان الخراسانية ، منذ العصر الأموى ، يحاربون فى صفوف
الجيش الاسلامى للدفاع عن البلاد ضد الترك ، وكان جميع أهل
الأقليم يعيشون فى وئام : من العرب الفاتحين الى الموالى
الذين دخلوا فى الاسلام بل وأهل البلاد الذين بقوا على ديانتهم
الهندية ، وعلى أيام زياد بن أبيه بدأ تهجير أعداد كبيرة
من شيعة العلويين من مدينتى العراق الكبيرتين : الكوفة والبصرة
الى منطقة بلغ فى أقصى خراسان ، على حدود ما وراء النهر
واستمرت سياسة نفي العناصر العلوية الى المشرق على أيام
الحجاج بن يوسف . وفى نفس هذا الوقت أوقفت هجرة أهل الشام
الى المشرق ، حيث لم يكونوا يشعرون بالأمن هناك . ولأنه
العلويين وشيعتهم وجدوا فى الأقاليم الإيرانية أرضا صالحة
لنشر أفكارهم عن الإمام المنتظر . وهو المهدى ، وذلك أن الموالى
من الفرس كانوا لا يزالون يشعرون بالحاجة الى حاكم مطلق يمتلك
من الصفات ما هو فوق مستوى البشر بحيث يمكن له التحكم فى
توزيع الأرزاق ، فهو الذى ينشر السعادة بين الناس أو التعاسة ،
وعن طريقه يكون انتشار الخصب فى الأرض أو القحط .

وكانت العلاقات الوثيقة بين خراسان من جهة وسين البصرة
والكوفة ، وهما مركز الاضطراب العلوى من جهة أخرى سببا فى

إن اعتنق كل أهل إيران الآراء العادية للدولة العربية التي كان الأمويون يحاولون تنظيمها وإقرار تراتيبها، والتي رغم تحولها إلى ملكية وراثية فإنها ظلت محافظة على طابعها العربي أو البدوي .

كل هذا يفسر النجاح الذي صادفته الدعاية العلوية منذ بدء تنظيمها في العراق ، وإرسال دعايتها إلى خراسان . ومنذ مطلع القرن الثاني الهجري كان دعاة الشيعة يظهرون في خراسان ما بين الحين والحين ، وبشكل منتظم حسب أوامر الكوفة ، دون أن يعرف لحساب من يعملون (١) .

(١) انظر ، أ. د. د. سعد زغلول ، تاريخ الدولة العربية ، ص ١٦٤ - ١٦٥ .

عهد أبي هاشم إلى محمد بن علي :

تكاد تجمع الممارس التاريخية على أن مطالبه العباسيين بالخلافة وادعائهم لها قد انتقل اليهم من أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية (أحد أبناء علي رضي الله عنه) (١) . فـ رواية صاحب " اخبار الدولة العباسية " تقول : " وكان تشيع العباسية أصله من قبل محمد بن الحنفية وإلى ذلك دمسـا

- (١) لقد قالت فرقة الكيسانية من الشيعة بإمامة محمد بن الحنفية ، وزعمت أنه لم يبق بعد الحسن والحسين أحد أقرب إلى أمير المؤمنين علي عليه السلام من محمد بن الحنفية لأنه كان صاحب رؤية أبيه يوم البصرة ، فهو أولى الناس بالإمامة ، كما كان الحسين أولى بها بعد الحسن من ولد الحسن ، فمحمد هو الإمام بعد الحسين ، وقالوا أن محمد بن الحنفية هو الإمام المهدي ، لما مات بالمدينة في المحرم سنة ٨١ هـ قالوا انه لم يموت وأنه مقيم بـجبال رضوى - بين مكة والمدينة - وأنه الإمام المنتظر الذي بشر به النبي صلى الله عليه وسلم وآله الذي سيملا الأرض عدلاً وقسطاً . هذا ولو أن هناك فرقة أخرى قالت أن محمد بن الحنفية مات وأن الإمام بعده ابنه عبد الله وكان يكنى أبا هاشم .
- انظر: 'النزهة' فرق الشيعة طبع المطبعة الحيدرية ، النجف ، سنة ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م ، ص ٢٣ ، ص ٢٦ - ٣٠ .

أبو مسلم ... " (١) وتذكر أيضا أن محمدا بن علي أخذ العلم على يدى أبي هاشم وكان محمد يبجله ويحبه فكان إذا قام أبو هاشم يركب أخذ له الركاب " فلما مرض أبو هاشم مرضه الذى مات فيه وكان بأرض الشراة من بلاد الشام وذلك عند فقوله من لقاء سليمان بدمشق عدل الى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وكان بالحيمية ، وعهد له بحقوقه فى سنة ١٩٨ هـ / ٧١٧ م (٢) وألغى اليه بأسرايه وقال له : " أوصيك بتقوى الله فانها خير ما تواصى بها العباد ، ومن بعد ذلك فان هذا الأمر الذى تطلبه وتسعى فيه وتطلبه آخرون وسعوا فيه فيك وفى ولدك " (٣) .

هذا ما تقوله الرواية العباسية ، أما الشيعة فانهم قالوا : ان أبا هاشم أوصى الى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (٤) . وهو الذى نادى به الشيعة فى الكوفة . اما على عهد مروان بن محمد ، وبعد انهزامه أمام المروانية ، اتجه الى فارس واصفهان وأمطر ، وانتهى الأمر بمقتله على يدى الداعية العباسي أبي مسلم الخراساني ، كما سبق القول .

(١) انظر ، مؤلف مجهول ، أخبار الدولة العباسية ، وفيه أخبار العباس وولده ، تحقيق الدكتور عبدالعزيز البندورى ، الدكتور عبد الجبار المطلبي ، دار الطليعة للطباعة والنشر بيروت ١٩٧١ ، ص ١٦٥ (أخبار الامامة) حيث يقول النص : " قالت الكيسانية بامامة محمد بن علي ، ولذكروا أن أباه أوصى اليه . والكيسانية منسوبون الى المختارين أبي عبيد وكان يلقب كيسان ، وهو أول من قال بامامة محمد بن علي وبها كان يقول علي بن عبيد الله وولده الأيام المهدي " .

(٢) مؤلف مجهول ، أخبار الدولة العباسية ، ص ١٨٥

(٣) نفس المصدر السابق ، ص ١٨٦ .

(٤) انظر ، النوبختي ، فرق الشيعة ، ص ٢٢ .

تنظيم الدعوة :

يعتبر محمد بن علي العباس أول منظم للدعوة العباسية السرية . أما ابنه ابراهيم الامام فكان المفجر لهذه الدعوة حيث نقلها من دعوة سرية الى علنية ولكنه لم يحن ثمار عمله . حيث قتل قبل أن يحقق العباسيون الانتصار فكان أبو العباس عبد الله بن محمد العباس أول خليفة لبنى العباس .

ويمكن تقسيم الأدوار التي مرت بها الدعوة الى :

١ - الدور السري التحضيري ويبدأ من سنة ٩٧ هـ / أو سنة ٩٨ هـ أو سنة ١٠٠ هـ على اختلاف الروايات التاريخية وكان مقر الدعوة الحميمية ونشاطها في الكوفة ثم مرو . ولم تكن تنظيماتها قد تبلورت في بادئ الأمر وجابهت انتكاسات قوية هزتها مثل حركة خدّاش والقبض على بعض الدعاة العباسيين .

٢ - الدور العلني الثوري ويبدأ بإرسال الامام ابراهيم أبا مسلم الخراساني الى مرو سنة ١٢٨ هـ / ٧٤٥ م حيث أعلن الثورة ضد الأمويين سنة ١٢٩ هـ . بعد أن اختمرت الحركة السرية العباسية . وينتهي هذا الدور بإعلان أبا العباس عبد الله نفسه خليفة في مسجد الكوفة سنة ١٣٢ هـ / ٧٤٩ م .

وعندئذ أعلنت الحركة السرية عن صبغتها العباسية (١)

(١) انظر د. فاروق عمر "طبيعة الدعوة العباسية ٩٨ هـ / ٧١٦ م - ١٣٢ هـ /

٧٤٩ م دراسة تحليلية لواجهات الثورة العباسية وتفسيراتها

طبع دار الارشاد، بيروت ، طبعة أولى ، سنة ١٩٧٠ ، ١٥٣ .

ويفهم من النصوص انه عندما آلت مقاليد قيادة الحركة الهاشمية (نسبة الى أبى هاشم) الى محمد بن على العباسي - الامام الجديد - بدأت مرحلة أكثر تنظيماً من سابقتها فتعرف على حامة أبى هاشم (١) عرفه عليهم سلمة بن بجير، وطلب منه أن يثبت أسماءهم ، ليعرفهم ويستظهر بهم على أمره (٢) ، فكتب محمد بن على العباسي فيهم سجلاً . ومن هؤلاء كما تنص الرواية سالم بن بجير - حفص بن سليمان وهو أبو سلمة الخلال - حفص الأسير - ميسرة الرجال - موسى بن سريح السراج ، زياد بن درهم الهمداني ، معن بن يزيد الهمداني ، المنذر بن سعيد الهمداني (٣)

وكما تذكر الرواية فان الأتباع الأوائل كانوا ينتمون الى قبيلة بنى مسلمية ومواليها، وكذلك من قبيلة همدان (أى من اليمينية) . وقال لهم الامام : " امسكوا عن الجسد فى أمركم حتى يهلك أشج بنى أمية (عمر بن عبد العزيز) . . ولا تكثروا من أهل الكوفة ، ولا تقبلوا منهم الا أهل النيات المحيطة " (٤) .

(١) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ١٨٨ - ١٩٠ .

(٢) نفس المصدر السابق ، ص ١٩٠ - ١٩١ .

(٣) أخبار الدولة العباسية ، ص ١٩١ - ١٩٢ .

(٤) نفس المصدر ص ١٩٣ - ١٩٤ .

وكان لا يعرف محمد بن علي بنسبه واسمه الاشيعه الكوفة
وهم حوالى ثلاثين رجلا ، فاذا سئلوا عن اسمه قالوا : أمرنا
بكتمان اسمه حتى يظهر " (١) وكانت دعوتهم الى الرضا من آل
محمد (٢) .

ثم قرر الامام عملا بنصيحة كبار شقاته نقل مركز النشاط
للدعوة الى خراسان مع الاحتفاظ بالكوفة كنقطة ارتباط بين
مرو (خراسان) والحميعة مقرا الامام (٣) .

وأرسل الامام أبا عكرمة زياد بن درهم السراج الى
خراسان وطلب منه السير على نهج بكير بن ماهان فى تأليف
الاتباع ، وأوصاه بقوله : " وان دعوت أحدا من العامة فلتكن
دعوتك الى الرضا من آل محمد ، فاذا وثقت بالرجل فى عقله
وبصيرته فاشرح له أمركم ، وقل بحجتك
التي لا يعقلها الا أولو الألباب ، وليكن اسمى مستورا عن كل أحد
الا عن رجل عدلك فى نفسك فى ثقتك به ، وقد وكدت عليه
وتوثقت منه وأخذت بيعته ، وتقدم بمثل ذلك الى من توجه من
رسلك ، فان سئلتهم عن اسمى فقولوا : نحن فى تقية ، وقد أمرنا
بكتمان اسم امامنا . واذا قدمت مرو فأحلل فى أهل اليمن

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ١٩٤ .

(٢) نفس المصدر ص ١٩٤ .

(٣) انظر د. فاروق عمر ، طبيعة الدعوة العباسية ، ص ١٩٧ .

وتألف ربيعة ، وتوق مضر ، وخذ بنصيبك من ثقاتهم ، واستكثر من الأعاجم ، فانهم أهل دعوتنا وبهم يؤيدها الله " (١) .

هذا ولقد كان اختيار محمد بن علي العباس لخراسان كمقر للدعوة موفقا ، لأنها تنفرد بموقف خاص ، دون غيرها من أمار الدولة العربية الاسلامية ، يتضح ذلك من وصيته لاتباعه من رجال الدعوة حين تباينت الآراء حول المكان المناسب للدعوة .

" أما الكوفة وسوادها فهناك شيعة علي وولده ، وأما البصرة وسوادها فعثمانية تدين بالكف وتقول كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل ، وأما الجزيرة فحرورية مارقة وأمراب كأملاج ومسلمون في أخلاق النصارى ، وأما أهل الشام فليس يعرفون إلا آل أبي سفيان وطاعة بنى مروان ، وعداوة لنا راسخة . . وأما أهل مكة والمدينة فقد غلب عليهم أبوبكر وممر ، ولكن عليكم بخراسان فان هناك العدد الكثير والجلد الظاهر ، وهناك صدور سالمة وقلوب فارغة لم تنقسمها الأهواء ولم تتوزعها النحل ولم تشعلها ديانة ، ولم يقدح فيها فساد . . وليست لهم اليوم همم العرب ، ولا فيهم كتجارب الاتباع للسلطات . . ويكتحلف القبائل وعصبية العشائر . . وبعد فكأنى أتفاءل إلى المشرق وإلى مطلع سراج الدنيا ومصباح هذا الخلق " (٢)

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٠٤ .

(٢) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٠٦ - ٢٠٧ .

ونظم بكير بن ماسهان - الذي قال عنه الإمام : اسمعوا منه وأطيعوا وانصعوا ... هو لسانى اليكم وأمينى فيكم فلا تخالفوه ولا تنقضوا الأمور الا برأيه ، وقد آثرتكم به على نفسي لثقتى به فى النصيحة لكم واجتهاده فى اظهار نور الله فيكم (١) أتباعه السبعين ، فقسمهم الى اثنا عشر نقيبا يرأسهم سليمان بن كثير الخزاعي وذلك سنة ١١٨ هـ . وأكد على وجوب مناصحته أمامهم فى السر والعلانية ، وألا يطلعوا على أمرهم أحدا خافوا ناحيته ولم يثقوا به " (٢)

والنقباء الاثنا عشر هم :

من خزاعة :

- ١ - أبو محمد سليمان بن كثير الخزاعي ثم الأسلمى .
- ٢ - أبو نصر مالك بن الهيثم .
- ٣ - أبو منمور طلحة بن زريق مولى طلحة الطلحات
- ٤ - زياد بن مالح (مولى خزاعة) .

من تميم :

- ٥ - موسى بن كعب (أبو عيينة) .
- ٦ - عيسى بن كعب .

(١) اخبار الدولة العباسية ص ٢١٢ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٢٣ .

٧ - لاهز بن قريظة .

٨ - أبو سهل بن مجاشع .

من طيء :

٩ - أبو عبد الحميد قحطية بن شبيب الطائي .

ومن شيبان :

١٠ - أبو داود خالد بن ابراهيم الدهلي .

ومن بجيلة :

١١ - أسلم بن سلام .

ومن مولى بنى أسد :

١٢ - أبو علي شبل بن ظبيان .

وفكرة النقباء الاثنى عشر - ونلاحظ أن اكثريتهم كانوا عربا - والدعاة السبعين فيها اقتداء بنقباء بنى اسرائيل وبنقباء الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بيعة العقبة فالنص يقول : " بسم الله الرحمن الرحيم ، ان السنة في الأولين والمثل في الآخرين ، وان الله يقول " واختار موسى قوميه سبعين رجلا لميقاتنا " ثم قال في آية أخرى : " وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا " ، وان رسول الله صلى الله عليه وسلم وافاه ليلة العقبة سبعون رجلا من الأوس والخزرج فبايعوه

فجعل منهم اثني عشر نقيباً (١) .

وهناك (نظراء النقباء) (٢) ، وقد روى أن عددهم
أحد وعشرون (٣) . وهناك الدعاء ودعاة الدعاء (٤) .

ويفهم من الرواية أن أهل الدعوة وشيعة الإمام كانوا
يرسلون إليه الأموال والحلى حتى يتقوى بها في "أحياء الحق
وأماله الباطل" (٥) .

موت محمد بن علي وولاية ابنه ابراهيم الامامة :

إعلان الثورة :

مات محمد بن علي العباسي في سنة ١٢٥ هـ بالشرقة من أرض
الشام (٦) ، وكان قد أوصى لابنه ابراهيم بالامامة من بعده إذ قال
لخاصته : " فلکم فيه خلف صدق منی " . كما أوصى بكير بسنن
ماهان بأن يعهد برياسة الدعوة في الكوفة الى أبي سلمه حفص
بن سليمان الخلال .

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢١٤ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢١٩ - ٢٢٠ .

(٣) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٢٠ .

(٤) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٢١ - ٢٢٣ .

(٥) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٢٣ - ٢٢٤ ، ص ٢٣٧ .

(٦) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٢٩ .

وتنسب الرواية الى ابراهيم انه نام بانتجاذ السواد شعاراً للعباسيين وذلك لأن راية الرسول صلى الله عليه وسلم كانت سوداء ، وكانت راية علي بن أبي طالب سوداء . وهو اختيار يتفق مع ما تورده العلام والنبوءات على أن لسون الرايات المقبلة من المشرق للقضاء على ظلم الأمويين وانتهاء دولتهم (١) .

ومن هنا سميت الدولة العباسية بدولة المسودة .

وأمر ابراهيم بكير بن ماهان بالمضى الى خراسان وأن يأمر الشيعة بتسويد الثياب والرايات ، وكتب معه كتاباً الى الشيعة . نعى اليهم فيه أباه ووعظهم " (٢) ، فبايع جميع الامام الجديد (٣) . ثم قفل بكير وبرفخته بعض الشيعة العباسية الذين التقوا بالامام ابراهيم وتعرفوا عليه وطلبوا منه التعجيل بالثورة وقالوا له :

" حتى متى تأكل الطير لحم أهل بيتك وتسفك دماءهم : تركنا زيدا مملوياً بالكناسة وابنه مطرداً في البلاد ، وقد شعلكم الخوف وطالت عليكم مدة أهل بيت السوء " (٤) .

(١) المرجع السابق ، ص ١٩٩ .

(٢) المرجع السابق ، ص ٢٤٠ ، ٢٤٥ .

(٣) المرجع السابق ، ص ٢٤٠ .

(٤) المرجع السابق ، ص ٢٤١ .

الدهور أبي مسلم في خراسان :

قرر الامام ابراهيم في سنة ١٢٨ هـ (١) اختيار مولاة أبا مسلم الخراساني وذلك بعد أن عرض الأمر على سليمان بن كثير وعلى قحطبة فرضا (٢) ليمثله في خراسان . وكتب معه إلى شيعته كتابا قال فيه : " بسم الله الرحمن الرحيم صدق وعد الله لأولياؤه ، وحقت كلمة الله على أعدائه ، ولا تبديل لكلمات الله ، لمن يخلف الله الميعاد . أن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ، فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين . . . أما بعد فقد وجهت إليكم مجد الدهر عبد الرحمن بن مسلم مولاي ، فآلقوا إليه أزمه أموركم ، وحملوه أعباء الوزر لها والصدر في محاربة عدوكم ، وعاهدوا الله على الطاعة وكونوا بحبله معتمدين . وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات وليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ، وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا . يعبدونني لا يشركون بي شيئا ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون " (٣) .

وكان تعرف أبي مسلم للمرة الأولى على الدعوة العباسية

حينما التقى ببعض النقباء العباسيين الذين زاروا بعض

(١) اخبار الدولة العباسية ، ص ٢٧٠ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٥٦ .

(٣) المرجع السابق ص ٢٦٩ - ٢٧٠ .

العجليين فى سجن الكوفة وهم فى طريقهم الى اداء فريضة الحج وكان أبو مسلم يخدم هؤلاء العجليين (من بنى معقل) فبى السجن ، فتوسموا فيه نجابة ومعقل وأدب فضموه الى دعوتهم واصطحبوه معهم الى ابراهيم الامام بعد أن استأذن مولاه عيسى ابن ابراهيم السراج (١) وأعجب الامام أخلاقه ومنطقه ورأيه (٢) وغير اسمه الى عبد الرحمن وكناه بأبى مسلم وظل فى خدمته يستعمله فى حمل رسائله الى الكوفة وخراسان حتى سنة ١٢٨ هـ .
حين اشخصه الى خراسان .

وكان أبو مسلم على معرفة بأحوال خراسان - التى كانت الفتنة قد طالت فيها بين نصرين سيار وعلى بن الكرمانى ومن كان بها من العرب حتى أضجر ذلك كثيرا من أصحابها وجعلت نفوسهم تطلع الى غير ما هم فيه والى أمر يجمعهم فتحركت الدعوة يدعو اليمانى من الشيعة اليمانى والربعى الربعى ، والمضرى المضرى حتى كثر من استجار . وكفوا بذلك من القتال فى العصبية (٣) - حيث اختلف اليها قبل ذلك بأمر من الامام

(١) المرجع السابق ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٣) المرجع السابق ص ٢٥٦ .

(٢) انظر: اخبار الدولة العباسية ، ص ٢٤٨ .

ابراهيم ، وكانت احداها مع أبي سلعة الخلال الذي التقى
 بالشيعة وقال لهم : " قد حضر أمركم فأعدوا واستعدوا... (١) .
 كما تقول رواية صاحب أخبار الدولة العباسية على لسان أبي
 مسلم : " أمرني الامام أن أنزل في أهل اليمن وأتألف ربيعة ،
 ولا أدع نصيب من ماله مضر وأحذر أكثرهم من أتباع بني أمية
 وأجمع إلى العجم واختصهم " (٢) .

ورؤية ابراهيم الامام لأبي مسلم تتلخص في الاعتماد
 على قبائل العرب من اليمنية في خراسان ، وكان هؤلاء يمثلون
 على أواخر أيام الأمويين حزب المعارضة لعرب الدولة ، وأن
 يتألف ربيعة ، ويحذر ويشك في العرب من المضربة ، وهم
 عصبية وإلى خراسان ، نمر بن سيار - إلا ما صلح منهم .

والحقيقة أن انتقام العرب على أنفسهم في خراسان
 كان السبب في نجاح أبي مسلم ، فأثناء الصراع بين نمر بن
 سيار الحضري والكرماني اليمني ، انضم أبو مسلم إلى الكرمانى
 وعندما حذر نمر زعيم اليمنية الكرمانى من خطورة الداعية
 العباس وطلب إليه الاتفاق ووافق الكرمانى كان جراًه أن

(١) نفس المصدر ، ص ٢٦٧ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٨٥ .

قتله نصر (١).

امبلان الثورة :

لما فشا خبر أبى مسلم أقبلت الشيعة من كل فج، وقدم الدعاة بمن وافقهم من اخوانهم ، وتكاثر عددهم يوما بعد يوم (٢) . وكان أبو مسلم قد نزل في منطقة مرو (لأنها أصلح مكان لاعلان الثورة) ومن هناك أخذ يرسل النقباء الى مختلف الأقاليم في طخارستان ومرو الروذ والطارقان وخوارزم ، وحدد أبو مسلم شهر رمضان لظهور الدعوة ولكنه ترك للنقباء حرية التصرف " . فمن أعجله العدو منهم دون الوقت ، بالأذى والمكروه فقد حل لهم أن يدفعوا عن أنفسهم ويجردوا السيوف " ، وكذلك من شغله منهم عدوهم من الوقت فلا خرج عليهم أن يظهروا بعد الوقت " (٣) .

وترك أبو مسلم مكانه في فنين ونزل في قرية سفيذنج " وبث دعاية في الناس وأظهر أمره " (٤) ، فسارعت الأعاجم ، وكثير من أهل اليمن وربيعه الى الدعوة من بين متدين بذلك أو طالب بدخل (شار) أو موتور يرجو أن يدرك بها ثأره ، وآتاه عدة من ذوى البصائر من مضر " (٥) .

(١) انظر ، تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ، ص ٥٩٠ (أحدث سنة ١١٣٠هـ)

ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٠٢ - ٣٠٣ .

(٢) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٧٧ .

(٣) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٠٠ .

(٤) نفس المصدر ، ص ٣٠٠ .

(٥) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٨٥ .

وتقول الرواية أن أبا مسلم بعث إلى نصر ولدا ٠٠ وكتب معهم إلى نصر كتابا يدعو فيه إلى الطاعة والدخول فيما دخل فيه أهل الدعوة ، ويعلمه أن هذه الرايات السود التي أظهرها هي التي لم يزل يسمع بها ، ويحضره من أن يكون من هؤلاء (١).

واستعمل نصر ضد شيعة العباسيين دعائية دينية قوية حيث قال : هذه المسودة وهي تدعو إلى غير ملتنا ، وقد أظهروا غير سنتنا ، وليسوا من أهل قبلتنا ، يعبدون السنانير ، ويعملون الرؤوس ، علوج وأغنام وعبيد وسقاط العرب والموالي (٢).

وأجابه الناس وظاهروه على حرب أبي مسلم . وكتب نصر إلى ابن هبيرة وإلى العراق يستمده ، فلما استبدت به الأمور كتب إلى مروان ، الحمار يشكو له ابن هبيرة وبخيره بعظم الأمر من قبل أبي مسلم ، وكتب إليه .

أرى خلل الرماد وميض نار	ويوشك أن يكون لها ضرام
فإن النار بالعودين تذكى	وان الحرب بيدوها الكلام
فقلت من التعجب ليت شعري	أأيقاظ أمية أم نيام (٣) -
فإن يك قومنا أضحوا نياما	فقل قوموا فقد حان القيام

(١) انظر ، اخبار الدولة العباسية ، ص ٢٨٦ .

(٢) اخبار الدولة العباسية ، ص ٢٩٠ .

(٣) نفس المصدر السابق ، ص ٣٠٤ - ٣٠٥ .

(١) فصرى عن رجالك ثم قولى على الاسلام والعرب السلام

وكتب يصف له أمر أبي مسلم ، وكثرة الدموة ، ومييل
اليغانية وربيمة اليه ، ثم بعث للخليفة رسولا . وظل نصر
ينتظر العدد أن يأتية ، " وقد فسد عليه أهل خراسان الامن
كان معه من مضر خاصة " وكتب نصر الى ابن هبيرة يستمده فلم
يمده (٢) فكتب الى الخليفة مروان ثانية يستنجد به بقوله :
" كتبت الى أمير المؤمنين ولم يبق منى شيء أستعين به على
عدو أمير المؤمنين لا فى رجالى ولا فى مالى ولا فى مكيدتى ،
ولو كنت أمددتنى بألف فارس من أهل الشام لاكتفيت بهم ، ولقطعت
دأبر القوم الظالمين . انى حين كتبت الى أمر المؤمنين قد
أخرجت من جميع سلطانى ، فأنا واقف على باب دارى ، وان لم
تأتنى مواد أمير المؤمنين ووكلنا الى ابن هبيرة طردت من باب
دارى ، ثم لا رجوع اليها الى ملتقى الحشر... (٣).

ثم ان نصرا كما يقول صاحب " أخبار الدولة العباسية " جمع وجوه أصحابه وأهل الرأى والمشورة منهم ولم يجتمعوا على شيء . وهنا افطر نصرا لى الاستنجد بالخليفة مروان ثانية يستحشه على امداده ويستنفره بقوله : " أما بعد فانى ومن

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣١٠ .

(٢) نفس المصدر السابق ، ص ٣١٠ - ٣١١ .

(٣) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣١١ - ٣١٢ .

معى من عشيرة أمير المؤمنين فى موقع من مرو على مجمع الطريق
ومحجة الناس العظمى من مختلف القوافل والرسل والجنود من
العراق ، فى حائط قد خندقت فيه على نفس ومن معى ، وعن يمينى
وشمالى قرى بنى تميم وسائر أحياء مضر ليس بشوبهم غيرهم الا
قرى على حدهم خاملة الذكر فيها خراعة وفيها حل طاغيتهم أبسو
مدم ، فنحن حين كتبت الى أمير المؤمنين فى أمر هائل متكفلاً
بنا تكفوا السفينة عند هبوب العواصف ونحن من أخواننا اليمينة
وأفئامهم ورعايهم ، فيما نتوقع من سفهم ، ولما قد شملهم
من ورائهم الخبيث ... وأنا معتمم بطاعة أمير المؤمنين وقد
أملنا غياث أمير المؤمنين ومواده وورد خيله وفرسانه ليجمع
الله بهم كل مصر على فشه وساع فى خلافة ، فلا يكون مثلاً
يا أمير المؤمنين قول الأول :

لا أعرفك بعد اليوم تندبنى وفى حياتى مازودتنى زائى (١)

ثم قال نصر شعرا يحرض فيه العرب على الهاشمية :

أبلغ ربعة فى مرو واخوتهم	ليغضبوا قبل ألا ينفع الغضب
ما بالكم تنصبون الحرب ببيكم	كان أهل الحجة عن رأيكم غيب
وتتركون عدوا قد أظاف بكم	فأين غاب الحجة والرأى والأدب
لروا التفرق والأحقاد واجتهدوا	ليومل الحبل والاصهار والنسب
أن تبعدوا لأرد منا لا نقر بها	أو تدن نحمدكم يوماً اقتربا

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣١١ - ٣١٢ .

اتخذ لون اذا احتجنا وننصرهم ليس والله ماظنوا وماحسبوا (١)

وظهر أبو مسلم وأعلن اسم الامام من أعلى المنبر في صلاة الجمعة وأسفل المنبر علق علمان أسود ان كان قد بعث بهما الامام من الكوفة أحدهما سعى الظل والآخر السحاب . وكان أبو مسلم وهو يبعث اللوائين يتلو : اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير . وتأول الظل والسحاب فقال : ان السحاب يطبق الأرض وأن الأرض كما لاتخلو من الظل كذلك لاتخلو من خليفة عباس الى آخر الدهر (٢) .

(١) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ٣١١ - ٣١٢ .

(٢) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ٣٠٠ ، وقارن مؤلف مجهول العيون والحداث في أخبار الحقائق ، النسخة المصورة بالاولفست ، المثنى بغداد ، عن طبعة بريل ١٨٦٩ ص ١٨٦ حيث يقول النص : " وكانت الراية التي نفذها ابراهيم تدعى السحاب ونفذ لوائه يدعى الظل وتأويل هذين الاسمين الظل والسحاب أن السحاب يطبق الأرض وكذلك دعوة بني العباس وتأويل الظل أن الأرض لاتخلو من الظل أبدا فكذلك لاتخلو الأرض من خليفة هاشمي أبدا الدهر " .

وكذلك ليس أبو مسلم السواد هو وأتباعه ، كما أنه غير في بعض الشعائر . لما حضر عيد الفطر أمر أبو مسلم سليمان بن كثير أن يملأ بالشيعية وأمره أن يبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير آذان وألا إقامة ، وكان بنو أمية يبدأون بالخطبة قبل الصلاة وبالأذان والإقامة .

وهكذا بدأ أبو مسلم نشاطه في منطقة قبائل خزاعة - كما تقول النصوص - ولكنه عندما اصطدم باتحاد قبائل العرب ضده خرج إلى قرية الماخوان وخذق بها . ثم عاد إلى نشاطه . ورغم أن أصبح من المشكوك في أمرهم من جانب العرب إلا أن هؤلاء كانوا مشغولين بنزاعاتهم ، فلم يستمروا اتحادهم طويلا بل إن عرب اليمنية تحالفوا معه عندما أرسل إلى ابن الكرماني واستماله إلى جانبه . أما عن أنصار أبي مسلم فكانوا خائفين له تماما ، كما كان جنده مطيعين لقوادهم . أحسن الطاعة .

سقوط مرو :

وبفضل انقسام العرب على أنفسهم وتماسك حزب أبي مسلم نجح هذا الأخير في الاستيلاء على مدينة مرو عاصمة الأقليم الواقعة على نهر المروغاب ، وكان دخولها بفضل ميالة اليمنية وعلى رأسهم ابن الكرماني (١) .

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٠٩ .

بمقتل تميم بن نصر واستباحة عسكره (١).

ويذكر صاحب " أخبار الدولة العباسية " أن نصر بن
سيار قال يرثي ابنه تميما لما بلغه نبأ مصرعه •

نفى عنى العزاء وكنت جلدا	نكوب فجائع الحدث العظيم
وهم أورث الأحشاء وجدا	لأجلاء الفوارس عن تميم
ومصرعه على قصب الأعادى	يدب عن الجماعة والحريم
وفاء للخليفة وابتذالا	لنفس من أخی ثقة كريم
فان يك نهرنا أودى مداه	بفارسنا المقاتل فى الصميم
وان يشمت بنكبتنا عدو	فما أنا بالضعيف ولا السفوم (٢)

فتح نيسابور :

أما عن تصرفاته هرب من نيسابور الى جرجان ، وتمكن
بذلك أبو مسلم من دخول مدينة نيسابور فى شوال سنة ١٣٠ هـ /
يونيو ٧٤٨ م . وبعد أن تحقق لأبى مسلم هذا النجاح الكبير
تخلص من زعيمى اليمنية من العرب وهما : على بن الكرمانى
وأخوه عثمان اذ قتلهم غدرا (٣) .

(١) نفس المصدر السابق ، ص ٣٢٣ - ٣٢٦

(٢) نفس المصدر ، ص ٣٢٦ •

(٣) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣١٢ •

فتح جرجان (وأخذ السرى) :

وعندما استغاث نصر بن سيار بوالى العراق ، ابن هبيرة أرسل اليه هذا جيشا بجرجان ، ولكن قحطبة خرج اليه وهزمه فى نى الحجة من نفس السنة ، بعد أن فتح جر جان وأوقع الهزيمة بأهلها الذين حاولوا الثورة حتى قيل أنه قتل منهم ما يزيد على ثلاثين ألفا . وبسبب تردد والى العراق ابن هبيرة ساء موقف نصر الذى مات وهو يفر أمام قحطبة بالقرب من الرى ؟ وكان مريضا يحمل حملا " . وبعد وفاة نصر أخذت مدينة الرى ، وصابر أبو مسلم أملاكهم لأنهم كانوا سفيانية كنا تقول النصـوض . وأحاط الحسن بن قحطبة ببقية جيوش أهل الشام فى نهاوند وعندما خرج جيش شامى كبير لفك حصارهم بقيادة عامر العسرى والكرمان وداود بن يزيد بن هبيرة ، فى أواخر سنة ١٣١ هـ / ٦٤٩م هزمه قحطبة وهو يتقدم قرب أصفهان - وتقول النصوص : " أمر قحطبة بمصحف فنصب على رمح ونادى يا أهل الشام انا ندعوكم الى ما فى هذا المصحف ، فشتموه وأفحشوه فى القول " وأنه هزم داود بن هبيرة " وأصابوا عسكره ، وأخذوا منه ما لا يعلم قدره من السلاح والمتاع والرقيق والخيل ، وما روى عسكر قط كان فيه من أصناف الأشياء ما فى هذا العسكر كأنه مدينة ، وكان فيه من البرابط ، الطنابير ، والهرامير والخمر ما لا يحصى " (١)

(١) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣١٦ - ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣١٩ .

حصار نهاوند:

واستراح قحطبة بعض الوقت بأصفهان ثم قدم على ابنه الحسن بن نهاوند . وبعد عدة أشهر من القتال استسلم الشاميون بنهاوند ، دون أن يفكروا في مصير اخوانهم بخراسان ، وهؤلاء قضى عليهم دون شفقة أو رحمة وبذلك انفتح طريق العراق أمام الخراسانية .

مسير قحطبة الى ابن هبيرة بالعراق :

وخرج قحطبة من نهاوند وتوجه الى العراق ، واضطر في أول الأمر الى الانسحاب أمام يزيد بن هبيرة ، والى الاقليم ، الذي خرج للقاءه وراء دجلة ولكنه عاد واتجه نحو الكوفة وتبعه ابن هبيرة وتمكن من مفاجأته في لى الحجة سنة ١٣٦هـ / أغسطس ٧٤٩ م ، في معسكره قرب الأنبار ، مما اضطر قحطبة الى الانسحاب الى واسط . وأثناء القتال الذي كان يدور ليلا سقط قحطبة في النهر (الفرات) ومات غرقاً (١) ، في ليلة الأربعاء ٨ من محرم سنة ١٣٢ هـ (٢) . ولكن القوم اجتمعوا واجمعوا على الرضا بحميد (الحسن) بن قحطبة ، في رواية ابن الأثير " فبايعوه وسلموا له الأمر " (٣) .

(١) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٣٢٠ - ٣٢١ .

(٢) اخبار الدولة العباسية ، ص ٣٧١

(٣) نفس المصدر ، ص ٣٧١ تاريخ خليفة ج ٢ ص ٥٨٢ أحداث سنة ١٢٩ .

فتح الكوفة :

تقدم الحسن بن قحطبة الى الكوفة في الجنود ، واستولى جيشه عليها بعد أن هزم ابن هبيرة . ويفهم من النصوص أن الكوفة أخذت بسهولة ، إذا كان محمد ابن خالد القسرى قد خرج فيها على الأمويين الذين انسحبوا منها و " سود " أي أعلن دخوله في دعوة العباسيين وكتب بذلك الى قحطبة (١) .

ظهور أبي سلمة بالكوفة :

وأرسل أبو سلمة الى حميد بن قحطبة أن يدخل الكوفة بأحسن هيئة ، وأن يظهروا زينتهم ، ويشهروا سلاحهم وأعلامهم وقوتهم ، ففعل وظهر أبو سلمة وأعلن أمره ، وكان ظهور أبي سلمة وتوليته للأمور يوم الجمعة ١٠ من المحرم سنة ١٣٢ هـ وتولى إدارة مقاليد الأمور (٢) .

موت ابراهيم الامام :

وتقول النصوص أن الخليفة مروان بن محمد كان قبل ذلك بقليل قد أمر بالقبض على الامام ابراهيم الذي أخذ وأنفقد الى حران وحبس . والظاهر انه قتل هناك. وتختلف الروايات فيما يتعلق بنهايته ، إذ يقال أن مروان وجه قوما فدخلوا السجن ليلا فغموا ابراهيم ، وعبد الله بن عمر بن عبد العزيز فلما

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٢١ .
(٢) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣٧٤ - ٣٧٥ .

أصبحوا وجدوهما ميتين (١)

(٢) و في رواية أخرى " هدم مروان على ابراهيم بيتا فقتله
و خرج ابو العباس الذي كان ابراهيم قد أوصى له وعهد اليه
بالامامة الى الكوفة هو و أخوه أبو جعفر فوصلوها في ربيع
الاول من سنة ١٣٣ هـ / أكتوبر ٧٤٩ م حيث اعلنت امامة ابي
العباس (٣)

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣٩٢ - ٣٩٣ ، ص ٣٩٦ حيث يقول
النص " وذكروا ان ابراهيم قدم به علي مروان ، فدفعه الى
ابنه عبد الله بن مروان و هو عامله على الجزيرة فحبسه
فلما أراد مروان السير الى الزاب أمر بابراهيم فحمله
رأسه في جراب نوره ، خفه عبد الله بن عمر بمرفقة جعلت
على وجهه فماتا ، تاريخ . خليفة ج ٢ ص ٥٨٢ احداث سنة ١٢٩ ،
وثنارن المسعودي مروج الذهب ، ج ٤ ص ٨٤ - ٨٥ .

(٢) انظر : نفس المصدر ص ٣٩٧ .

(٣) انظر اخبار الدولة العباسية ص ٤٠٢ و نص الوصية يقول :
" حفظك الله يا أخى بحفظ الايمان .. كتابي النيك من حران
وأنا على شرف الامر الذى لا بد منه فاذا كان ذلك فانت الامام
الذى تقيم امرنا و ترعى حرمه اوليائنا و دعائنا .. " .

وقعة الزاب ونهاية مروان بن محمد :

كان مروان بن محمد حتى ذلك الوقت يدافع عن خلافته كما أن يزيد بن هبيرة لم يكن قد استسلم بعد و كان لابنـسـد للمسودة من القضاء عليها .

و كانت الجيوش العباسية التي تعمل في أعالي دجلة تحت قيادة ابي عون عبد الملك بن يزيد الازدي الذي عينته قحطبة ولكنه بعد سقوط الكوفة أمضى القيادة التي أعطيت الى عم الخليفة ابي العباس ، عبد الله بن علي بن عباس . وتقدم مروان بن محمد على رأس جيش قوى للقاء الخراسانية الذين وصلتهم الامدادات من ابي سلمة الخلال ، و من ابي العباس و التقى بهم على الضفة اليسرى لنهر الزاب ، ودام القتال بين الطرفين تسعة ايام أحرز مروان خلالها بعض الانتصارات ، ولكن الامر انتهى بوقوع الاضطراب في جيشه اذ كانت كل عصبة تريد أن تتقدم العصبية الاخرى و أعقب ذلك هزيمة مروان نتيجة لخطأ استراتيجي ، اذ عقد جسرا على النهر و عبره رغم معارضة وزرائه في ذلك وترتب على هذا الخطأ أن انقطع الجسر عند الانهزام " و كان من غرق يومئذ اكثر من قتل " وذلك في ١١ جمادى الثاني من سنة ١٣٢ هـ ٢٦ يناير ٧٥٠ م " .

و فر مروان الى الموصل بعد هزيمة الزاب ، ولكنه استقبل استقبالا سيئا ، فسار الى حران ، و أقام بها اكثر من عشرين

يوما . وعندما تبعه عبد الله بن علي الى هناك مضى الى حمص
ولكن مدن الشام كانت قد بدأت تخلع طاعتها بالنسبة للامويين
و تسقط بين أيدي العباسيين ، مدينة بعد أخرى ، مثل : قنسرين
وحمص وبعلبك ، و لم تدافع الا دمشق بعض الوقت ، فدخلت عنوة
في ٥ رمضان سنة ١٣٢ هـ / ١٧ نوفمبر سنة ٧٥٠ م ، بعد أن حوصرت
وضيق عليها الخنفاق .

وتتابع العباسيون مطاردة مروان ، اذ سار في أثره
صالح بن علي من أبي فطرس الى العريش الى النيل ثم واصل
سيره الى صعيد مصر . و في بلدة بوضير من قرى الفيوم ، حاول
مروان الاختفاء في إحدى الكنائس (١) ولكنهم " بايتوه وهجموا
على عنكره و ضربوا بالطبول و كبروا و نادوا ببالشارات ابراهيم
فتن من بعسكر مروان أن قد احاط بهم سائر المسودة (٢) ، فقتل
مروان في ١٧ من ذي الحجة سنة ١٣٢ هـ / ١٧ أغسطس سنة ٧٥٠ م
واحتز رأس آخر خلفاء الامويين وأرسل الى صالح بن علي الذي
مثل به فقتل لسانه ، وسيره الى أبي العباس الذي كان بالكوفة (٣)

(١) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٣٠ - ٣٣١ .

(٢) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٤ ص ٨٧ .

(٣) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٣٣١ .

استسلام ابن هبيرة في واسط ومقتله .

بالقضاء على مروان بن محمد لم يبق للامويين من قوة ولا حول الا قوات ابن هبيرة التي لجأت بعد انهزامها امام ابن قحطبة الى واسط ، المدينة الاستراتيجية التي بناها الحاج في مستنقعات دجلة ، ودافعت عن نفسها ما يقرب من العام بدا بمناوشات خارج المدينة بين أهل و جيوش الحسن بن قحطبة وانتهت بانهزام أهل الشام والتجائهم الى المدينة و تحصنهم بها و أصبح القتال رميا وتراشقا من بعيد .

ورغم الانقسامات بين اليمنية والقيسية في صفوف ابن هبيرة بعد أن كاتب ابو العباس السفاح اليمنية من أصحاب ابن هبيرة فان هذا الاخير لم يدخل في مفاوضات مع العباسيين الا عندما علم بموت مروان . و في هذه الاثناء كانت قيادة القوات العباسية المحاصرة بواسط قد انتقلت من يدى الحسن بن قحطبة الى أبى جعفر أخى الخليفة . وهذا يبين أن الخليفة بدا ينفج سياسة جديدة تهدف الى وضع مقاليد الامور وخاصة القيادات العسكرية بين يدى افراد أسرته و كتب السفاح الى الحسن بن قحطبة " ان المعسكر عسكري و القواد قوادك ولكن احببت ان يكون اخى خاضرا فاسمع له و أطع و أحسن مؤازرته (١)

(١) أنظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٣٦ - ٣٣٧ .

وبعد أن علم المحاصرون بمقتل مروان طلبوا الملح
و جرت السفراء بين أبي جعفر وابن هبيرة و طالّت المفاوضات
بين الطرفين و كتب أبو جعفر كتاب امان لأبي هبيرة ، لبث ابن
هبيرة يشاور فيه العلماء اربعين يوما حتى ارتضاه وأرسله
الى أبي جعفر الذي أنفذه الى أخيه السفاح فأمره بامضاءه
و أمضى السفاح المعاهدة ولكنه لم يحترمها بعد أن اعترض أبو
مسلم على نصوصها و كتب الى السفاح ان الطريق السهل اذا لقيت
فيه الحجارة فسدلا والله لا يصلح طريق فيه ابن هبيرة " (١)

و انتهى الامر بقتل افراد الحامية المستسلمة واغتيا
ابن هبيرة وباستسلام واسطم القضاء على القوات الاموية
النظامية ، ونهج العباسيون سياسة ترمى الى استئصال شائبة
الامويين واستخدام العنت والقسوة ضد أفراد الاسرة التعسفة
ولم يتورعوا في ذلك عن استعمال الغدر والخيانة (٢)

مذبحة ابي فطرس :

من أهم المذابح التي غدر فيها عبد الله بن علي مـم
ال خليفة وقائد القوات العباسية في الشام بعدد كبير من افراد
الاسرة الاموية والتي تسمى بمذبحة ابي فطرس ، وذلك بعد أن آمنهم

(١) نفس المصدر السابق ، ص ٣٣٨ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٣٣٣ .

ودعاهم الى الطعام . ويقال أنه بعد قتلهم غيلة امر بالبط
ففرشت على جثثهم فأكل عليها ، وهو يسمع أنين بعضهم (١)

و طارد العباسيون الامويين فى الشام و فى فلسطين
والعراق و بعد مطاردة الاحياء انتهكوا حرمة الاموات ، فتبشّثت
قبور الخلفاء فى دمشق ، بأمر عبد الله بن على ، ونثر تراب
جثثهم فى الهواء ، و لم يستثن الاقبر عمر بن عبد العزيز ولم
ينجح من الامويين الا حفيد الخليفة هشام ، وهو عبد الرحمن بن
معاوية الذى هرب الى الاندلس ، حيث انشا دولة اموية جديدة (٢)
كما سنرى فيما بعد - واستصفيت اموال الامويين و هدمت قصورهم
و خربت مصانع المياه التى كانوا قد اقاموها حتى لا يبقـى
لذكرهم اثر .

=====

(١) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٢٣٢ .

(٢) انظر ، اخبار مجموعة فى فتح الاندلس .

الفصل الخامس عشر

الفرق السياسية

الخوارج :

ظهرت فرقة الخوارج بعد موقعة صفين أى لأسباب سياسية

وقد عرفت الجماعة الأولى التى خرجت على على رضى الله عنه اثر معركة صفين عند الكتاب باسم الحرورية (نسبة الى حروراء من نواحي الكوفة وهو المكان الذى ظهروا فيه)^(١) كما عرفوا أيضا باسم الشراة (أى الذين اشتروا من الله أنفسهم بأن لهم الجنة) - خرجت على على لقبوله التحكيم ورفعت شعار " لا حكم الا لله ولهذا سموا أيضا " بالمحكمة^(٢)

وقد اجتمع الخوارج تحت قيادة عبد الله بن وهب الراسبي وهو أول من بويغ بالامامة^(٣) ولحقوا بالمدائن فقتلوا عامل على رضى الله عنه عليها ، واشتد على فتى قتالهم وقتل عبد الله بن وهب الراسبي^(٤) ولكنهم بايعوا اماما آخر وتجمعوا فى منطقة البصرة وفيها انتشروا فى بلاد العرب - وقد وقفوا ضد كل من على ومعاوية الا أن ما أشاروا من اضطراب وقلاقل كان سببا فى ضعف الحزب العلوى مما ساعد

(١) انظر، الشهرستانى ، الملل والنحل ، ص ١٥٧ .

(٢) الشهرستانى ، ص ١٥٧ ، ص ١٦٠ .

(٣) الشهرستانى ، ج ١ ، ص ١٥٩ .

(٤) المسعودى ، ج ٣ ، ص ١٥٥ - ١٥٧ .

على انتصار الأمويين . كما كانوا بعد ذلك سببا لانتصار
العباسيين على الأمويين . وقد جلبوا على أنفسهم نقمة الدولة
بسبب عنفهم ، فجدت في حربهم ، والقضاء عليهم حتى يمكن
القول أنهم اختلفوا فعلا من مسرح الأحداث من آخر القرن
الثاني الهجري ، الثامن الميلادي . هذا ، مع بقاء جماعات
منهم من الإباضية في عمان وزنبار والمغرب (في طرابلس
وتونس والجزائر) .

ولقد قوى الخوارج بانضمام كثير من الموالى (أى من
غير العرب) اليهم . وقد جوزوا أن تكون الإمامة (الخلافة)
في غير قریش (عكس أهل السنة والشيعة) بمعنى أنهم أصحاب
فكرة الحكومة الجمهورية التى يجوز أن يصل فيها الى مركز
الرياسة أى مسلم دون تفرقة عنصرية - طالما توفرت فيه
شروط الاهلية - " فيجوز ان يكون عبدا أو حرا أو نبطيا
أو قرشيا (١) . وان غير السيرة وحاد أو عدل من الحقيق
وجب عزله أو قتله (٢) . وهم يبجلون ويجلون كلا من أبى
بكر وعمر ، بينما يقفون من عثمان موقفا وسطا فهم يعترفون

(١) الشهر ستانى ، ج ١ ، ص ١٥٨ .

(٢) الشهر ستانى ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٥٨ .

بخلافتد فى سنواتها الاولى وينكرونها فى سنواته الاخيرة
ولكنهم ينكرون خلافة على ومعاوية .

وقد انقسم الخوارج الى فرق عديدة من أشهرها فرقة
الازارقة ، أصحاب أبى راشد نافع بن الازرق ، وهم من غلاة
الخوارج وأكثرهم تعصبا - وخرجوا نافع من البصرة الى
الاهواز - فى أيام عبد الله بن الزبير - فغلبوا عليها
وعلى كورها وما وراءها من بلدان فارس وكرمان . وهم يكفرون
من ليس بفرقتهم من المسلمين . وهم لا يجيبونهم اذا دعواهم
الى صلاة ، ولا يتزوجون منهم ، ولا يأكلون ذبائحهم . وقالوا
عن بلادهم أنها " دار حرب " : فيجوز قتالهم وقتل أئمتلهم
ونسائهم . وقد أسقط نافع حد الرجم من الزانى ، وأسقط
حد القذف ممن قذف المحصنين من الرجال مع وجود الحد على
قاذف المحصنات من النساء . " ولكنهم قطعوا يد السارق من
المنكب " . وهم يرون أن من ارتكب كبيرة من الكبائر كفر
ملة خرج به عن الاسلام جملة ويكون مغلدا فى النار (١) .

(١) الشهر ستانى ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٦٣ - ١٦٤ .
وعن قطع يد السارق ، انظر ، ابن حزم ، الملل فى الملل
والأهواء والنحل ، ج ٤ ، ص ١٨٩ (ذكر شنع الخوارج)

ولقد قويت شوكتهم في جنوب فارس ، ولكن قضى عليهم آواخر القرن الأول الهجرى (نهاية القرن السابع) بعد عدد من الحملات العنيفة .

أما الفرقة الثانية فهي الصفرية ، أتباع زياد بن الأصغر ، وهؤلاء اتخذوا موقفا وسطا بين الأزارقة والأباضية فقبلوا وقف الحرب مؤقتا ضد غيرهم من المسلمين وأجازوا التقية (ستر العقيدة) " في القول دون العمل " ، ولم يحكموا بقتل أطفال المشركين (١) .

وانتشروا في آواخر أيام الدولة الأموية في كل البلاد خاصة في المغرب حيث عملوا مع الأباضية على إثارة المغاربة (البربر) ، وألحقوا بالدولة هزائم منكرة ، كما قتلتهم جيوش الخلافة قتلا ذريعا .

وسندمج الصفرية في جماعة الأباضية ، والأباضية يمثلون الفريق المعتدل من الخوارج ، وهم أصحاب عبد الله بن أباض التميمي الذي خرج في أيام مروان بن محمد ، في جزيرة العرب ، وعملوا بذلك على انتصار العباسيين ، ولما طردوا

(١) انظر ، الشهر ستانى ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٨٤ .

من الحرمين ، ظلوا في عمان وانتشروا في بلاد زنبار، والمغرب حيث عملوا مع الصغرية على نشر مذهبهم بين البربر. فأقاموا الامارة الرستمية في تاهرت التي عاشت أكثر من ١٣٠ سنة الى ظهور الفاطميين ، فانسحب الخوارج الى الصحراء ومازال البيت جماعاتهم في جربة ، وجبل نفوسة ، وخاصة في بلاد الزاب وهم على اتصال بجماعات الخوارج في عمان وزنبار.

ويعتبر الإباضية آخر بقايا الجماعات الخارجية التي اشتد الحجاج وقواده في قتالها . ولا بأس من الإشارة الى أن الحركة الخارجية لم تكن ضد التطور والازدهار الفكري فعلى عهد الدولة العباسية ظهر كثير من علمائهم وأدبائهم. كما كان لهم شعراء وخطباء .

أما عن تعاليم الخوارج فهي لم تدون ولم تقنن — مما جعلها عرضة للتحوير والتغيير ، الا أنها كانت ذات أثر واضح في تقدم الفكر الديني عند المسلمين بعد أن وثقت علاقاتها بالمعتزلة واستخدمت أسلوبهم في الكلام .

وقد ظهر الخوارج بمظهر المحافظين على الشرع الدين يرغبون في العودة بالمجتمع الاسلامي الى وحدته الأولى، وبالاسلام الى نكاته الأولى : والقرآن بالنسبة لهم هو كلام الله الأزلي

غير المخلوق ، وهو يحتوى على كل علم ، وينبغى أن يفسر
 حرفيا . وقد وصفوا بأنهم أهل صيام وصلاة ، وهم لا يقرؤون وجود
 العقيدة إذ لم تصبحها الأعمال التى تثبتها ، فالشخص السدى
 يرتكب معصية كبيرة ليس بمؤمن بل وينبغى فى رأى المتطرفين
 منهم عزله من الجماعة الاسلامية ، بل وقتله هو ومائلته .

الشيعة

الشيعة لغة هم الأصحاب والآشباع ، ويطلق في عرف الفقهاء والمتكلمين من الخلف والسلف على أتباع علي رضي الله عنهم (١) .

وأصول الشيعة الرئيسية سياسية : والخلفاء الثلاثة الأول غير شرعيين ، أما عن الأمويين والعباسيين فإنهم مغتصبون . فالأساس الشيعي في السياسة هو فكرة "الشرعية" فعلى رضي الله عنه أمام مفترض الطاعة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله واجب على الناس القبول منه والأخذ ، ولا يجوز غيره ، الذي وضع عنده النبي صلى الله عليه وآله من العلم ما يحتاج إليه الناس من الدين والحلال والحرام ، وجميع منافع دينهم ودنياهم .. وجميع العلوم جليلها ودقيقها واستودعه ذلك كله ولذا استحق الإمامة . لعصمته وطهارة مولده وسابقته وعلمه وزهده وعدالته في رعيته وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص عليه ، وقلد الأمة إمامته ، وعقد له عليهم أمرة المؤمنين وجعله أولى الناس منهم بأنفسهم في مواطن كثيرة (٢) . وقد أوصى النبي صراحة أمام جمع من

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٤٨ .

(٢) النوبختي ، فرق الشيعة ، طبع النجف ، سنة ١٩٣٦ ، ص ١٨-١٩ .

الشهرستاني ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٩٥ .

صحابته بخلافته الى على ، وذلك فى غدير آئناء حجة الوداع
 فيقولون ان النبى خلب الناس فقال : " أنست أولى بالمؤمنين
 من أنفسهم : قالوا بلى يارسول الله . قال فمن كنت مولاه
 فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه وانصر من
 نصره واخذل من خذله ويحتفل الشيعة بذكرى هذا اليوم ،
 ويسمونه عيد الغدير (١) .

وفى نظر الشيعة يعتبر على وسلالته الاثنا عشر هم
 الخلفاء حقيقة أو الاثمة بوجه أصح ، اذ الامام عندهم وريث
 النبى صلى الله عليه وسلم . ويتم تعيينه بطريق الهى بفضل
 وصية سرية تنتقل منذ آدم من امام الى آخر اذ انتقل النور
 الالهى الذى حل فى آدم والأنبياء من بعده واحدا بعد آخر
 حل كذلك فى آباء محمد وعلى وانتقل اليهما والى ذريتهما
 من بعد ، وبالتالى فقد تجلى هذا النور نفسه فى أبناء على
 من غير فاطمة أيضا ، وهم جميعا من " أهل البيت " (٢)

وكما يقول الشيعة فان الاثمة الاثنا عشر معصومون ،
 وأن لكل واحد منهم آياته وكل منهم عندما يحس بالموت يوصى
 (١) انظر ، الشهر ستانى ، ج ١ ، ص ٢٢٠ حيث نص الحديث : " من
 كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
 وانصر من نصره واخذل من خذله وأدر الحق معه

(٢) ديمومبين ، النظم الاسلامية ، ص ٤٥ .

لآخر ليخلفه كامام ، وذلك الى أن نعل الى الحسن بن على
العسكرى فان هذا يعهد بالامامة الى ابنه محمد ويعلن انه
المهدى وأنه سيد الزمان ، وولد محمد بن الحسن بسامرا سنة
٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م ، ويقال أنه اختفى هناك فى سرداب بدارهم
ونغيب حين اعتقل مع أمه وغاب هنالك ، وهو يخرج آخر
الزمان فيملأ الأرض عدلا ، ويشيرون بذلك الى الحديث الواقع
فى كتاب الترمذى فى المهدى ، وهم الى الآن ينتظرونه
ويسمونه المنتظر لذلك (١)

وجود الامام ضرورى لكل زمان . وظل التشيع على عهد
الأمويين حزب المعارضة ضد عدم شرعية الحكم . وأصبح
للتشيع حياة مستترة عملت بغير أتباعه على ظهور الميـل
الى ستر أو عدم الكشف عن معتقداته ، والاخذ بمبدأ (التقية)
ورغم أن التقية أو الكتمان معروف لدى أهل السنة والخوارج
الا أنه سيصبح من أهم مميزات فرق الشيعة الغلاة .

والزيدية هم أكثر الشيعة اعتدالا وأقربهم الى أهل
السنة ، ولقد أسسوا فى اليمن امامة مستقلة .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥٢ .

والزيدية نسبة الى زيد بن علي زين العابدين حفيد الحسين الذي قتله الأمويون سنة ١٢٣ هـ / ٧٤٠ م ، وهم من يعترفون بشرعية خلافة أبي بكر وعمر فيقولون بجواز امامة المفضل مع وجود الأفضل . وهم ينكرون زواج المتعة (الزواج المؤقت) كما ينكرون فكرة حلول روح الله في الامام ولا ينتظرون عودة الامام الغائب فمن رأيهم أنه منذ موت الامام زيد ينبغي أن تكون الخلافة انتخابية وليست وراثية (١) .

وعلى عكس ذلك فان الامامية وهم أغلبية الشيعة يجعلون في رجعة الامام المستتر أصلاً من أصول العقيدة . فالامام الثاني عشر وهو محمد ينبغي ان يعود في الوقت المناسب وأنه المهدي . وسيصبح التشيع فيما بعد المذهب الرسمي لايران . وانتصر التشيع بدخول البويهيين بغداد . وعلى أيامهم ألغت مجموعات الأحاديث الشيعية التي تعادل مجموعات أهل السنة .

والامام عند الزيدية يتمتع بالتوجيه الالهي بمعنى انه يتقلد شلطانه من الله ، ولكن الامامية يعتبرون أن الامام يحمل شيئاً من نور الله أي انه متأثر بحلول جزئي تعطيه (١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٥٠ (عن الزيدية) وكان ينص عليه (أي زيد) مذاهب المعتزلة وأخذها ايها من واصل بن عطاء . وعن جواز امامة المفضل ، انظر ابن حزم الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ج ٤ ، ص ١٦٣ ، والشهرستاني ج ١ ، ص ٢٠٩ ، وعن الزيدية ، ص ٢٠٧ - ٢٠٨ .

شيئا من القدسية ، أما الغلاة ففي نظرهم أن هذا الحلول نام
فالم يتخذ بالامام اتحادا أساسيا حتى أن الصفة الالهية
تغلب على الصفة الانسانية لدى الامام (١) .

وفكرة عودة الامام هي التي تمخضت عن الحركات المهدية
التي عرفت في تاريخ الاسلام . ففكرة المهدي الذي يملأ الأرض
عدلا قبل آخر الزمان ظهرت في وقت متأخر بعض الشيء .

ويمكن القول أن التشيع أحسن استغلال لفكرة المهدي .
فعلى لدى الشيعة الغلاة يتحول الى اله يتحكم في السحاب
بالرعد صوته والبرق سوطه . وهكذا يصبح المهدي شيئا فشيئا
أحد أفراد بيت علي . أي يصبح الامام الغائب أو سليمان
الفاطم (الفاطمي) المنتظر . استفاد عبيد الله المهدي
من هذه التقاليد الشيعية واستطاع أن يؤسس الدولة الفاطمية
في أواخر القرن الثالث الهجري / العاشر الميلادي . وبعد
قرنين ظهر مهدي آخر هو محمد بن تومرت مؤسس دولة
الموحدين ، وهي الدولة السنية وان قبلت فكرة المهدي (٢) .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥١ .

(٢) كلمة المهدي اسم مفعول من هدى ، يقال هداه الطريق أي
عرفه ودل عليه وبينه له فهو مهدي . ووردت في القرآن
كلمة المهتدي : مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ .

ويذكر ابن خلدون أن أهل الحلة كانوا يقفون كل ليلة بعد صلاة المغرب بباب السرداب ، الذي اختفى فيه محمد بن الحسن العسكري الامام الثاني عشر الملقب بالمهدي ، وقد قدموا مركبا فيهتفون باسمه ويدعونه للخروج حتى تشتبك النجوم ، ثم ينفضون ، ويرجعون الأمر إلى الليلة التالية وهم على ذلك لهذا العهد (١) . (أي عندما كان يكتب ابن خلدون في نهاية القرن الثامن الهجري) .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥٢ .

الملاحق

ذكر ما قيل لأمينة عند حملها برسول الله صلى الله عليه وسلم .

ويزعمون - فيما يتحدث الناس والله أعلم - أن أمينة بنت وهب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تحدث .

أنها أتيت حين حملت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها : أنك قد حملت بسيد هذه الأمة ، فإذا وقع إلى الأرض فقولى : أعيذة بالواحد من شر كل حاسد ثم سمي^(١)ه محمدا ورات حين حملت به أنه خرج منها نور رأت به قصور بصرى من أرض الشام .

(١) لا يعرف في العرب من تسمي بهذا الاسم قبله صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة طمع آباؤهم حين سمعوا بذكر محمد صلى الله عليه وسلم وبقرب زمانه و أنه يبعث في الحجاز ، ان يكون ولدا لهم ، وهم : محمد بن سفيان بن مجاشع ، جد جد الفرزدق الشاعر والآخر : محمد بن أحيحة بن الجلاح بن الحريش بن جحجى بن كلفة بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاول ، والآخر : محمد ابن حران بن ربيعة ، وكان آباء هؤلاء الثلاثة قد وفدوا على بعض الملوك و كان عنده علم من الكتاب الاول فأخبرهم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم وباسمه وكان كل واحد منهم قد خلف امراته حاملا ، فنذر كل واحد منهم ان ولد له ذكر ان يسميه محمدا ، ففعلوا ذلك (راجع الفصول لابن قورك ، والروض الانف) .

ثم لم يلبث عبد الله بن عبد المطلب^(١) ابو رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

أن هلك و أم رسول الله صلى الله عليه وسلم حامل به (٢)

ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاعته

قال ابن اسحاق :-

ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ، لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول عام الفيل (٣)

(١) كذا في أ. وفي سائر الاصول : " قال حدثنا ابو محمد عبيد الملك بن هشام . قال : حدثنا زياد بن عبد الله البكائي عن محمد بن اسحاق المظلي قال ... الخ "

(٢) أكثر العلماء على أن عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم في المهد ، ابن شهرين أو أكثر من ذلك وقيل بل مات عبد الله عند أخواله بنى النجار ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثمان و عشرين شهرا . ويقال انه دفن في دار النابغة في الدار المغيرة اذا فُتلت الدار على يسارك في البيت (راجع الطبري و الروض الانسف) .

(٣) اختلف في مولده صلى الله عليه وسلم ، فذكر انه كان في ربيع الاول وهو المعروف ، وقال البيهقي : كان مولده في رمضان وهذا القول موافق لقول من قال : ان امه حملته في أيام التشريق و يذكرون ان الفيل جاء مكة في المحرم و أنه صلى الله عليه وسلم ولد بعد مجيء الفيل بخمسين يوما ، و كانت ولادته صلى الله عليه وسلم بالشعب و قيل بالدار الى عند الصفا وكانت بعد لمحمد بن يوسف أخى الحجاج ثم بنتها ==

قال ابن اسحاق : حدثني المطلب بن عبد الله بن قيس بن مخزومه عن أبيه عن جدة قيس بن مخزومه قال :-

ولدت آتة ورسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل
فنحن لدان (١).

وقال ابن اسحاق / وحدثني صالح بن ابراهيم (٢) بن عبد الرحمن بن عوف عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصاري . قال حدثني من شئت من رجال قومي عن حسان بن ثابت قال :- " والله اني لفلام (٣) يفعه . وابن سبع سنين أو ثمان ، أمقل كل ما سمعت ، اذ سمعت يهوديا يصرخ بأعلى موته على أظمة (٤) بيثرب : يا معشر يهود حتى اذا اجتمعوا اليه قالوا له : ويلك ؟ مالك ؟ قال : طلع الليلة نجم أحمد الذي ولد به .

== زبيدة مسجدا حين حجت راجع الروض الأنف والطبقات الكبرى لابن سعد والطبري .

(١) كذا في أ . ولدان : منى لدة ، والدة : الترب والهاء فيه موزن من الواو الذاهية من أوله ، لانه من الولادة و من سائر الاصول : " لدتان " ولم تذكر كتب اللغة .

(٢) وهو صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف بن عمران الزهري العدني روى عن ابيه و انس ومحمود بن لبيد والإعرج وغيرهم وعنه - غير ابن اسحاق ، ابنه سالم والزهري ويونس بن يعقوب الماجشون وجماعة . مات بالمدينة في خلافة هشام بن عبد الملك (من تراجم رجال) .

(٣) غلام يفعه : قوى قد طال قده ، مأخوذ من اليفاع وهو العالي من الارض

(٤) الاظمة (بفتحيتين) : الحمى .

قال محمد بن اسحاق :

فسألت سعيد بن عبد الرحمن بن حسان بن ثابت فقلت : ابن
كم كان حسان بن ثابت مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة ؟ فقال : ابن ستين (سنة)^(١) وقدمها رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، وهو ابن ثلاث وخمسين سنة ، فسمع حسان ما
سمع وهو ابن سبع سنين .

قال ابن اسحاق :

فلما وضعت أمه صلى الله عليه وسلم أرسلت إلى جده عبد
المطلب : أنه قد ولدك فلزم ، فأتته فانظر إليه ، فأتته فنظر
إليه وحدثته بممارات حين حملت به ، وما قيل لها فيه و ما أمرت
به أن تسميه .

فيزعمون أن عبد المطلب أخذه فدخل به . الكعبة فقال يدعوه
الله ويشكر له ما أعطاه ثم خرج به إلى أمه فدفعه إليها^(٢) والتمس
الرسول الله صلى الله عليه وسلم الرضعا .

(١) زيادة عن أ .

(٢) وفي رواية أخرى أن عبد المطلب عوذه بشعر منه

الحمد لله الذي أعطانى هذا الغلام الطيب الاردان
قد ساد في المهد على الغلمان أعيذه بالبيت ذي الاركان

(راجع الروض الانف) .

قَالَ ابْنُ هِشَامٍ :

المراجع و في كتاب الله تبارك و تعالى في قصة موسى عليه السلام : (وحررنا عليه المراجع) (١)

قال ابن اسحاق :-

فاسترفع له (٢) امرأة من بني سعد بن بكر، يقال لهما
حليمة، ابنة أبي ثعلبة.

و أبو لؤييب : ضد الله بن الحارث بن شجنة بن جابر
 بن رزام بن ناصرة ابن قمية^(٣) بن نصر^(٤) بن سعد بن بكر بن
 هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس بن عيلان *

(١) المعروف أن المراضع : جمع مرفع ، وعلى هذا تخرج رواية ابن اسحاق على أحد وجهين : أحدهما : حذف المضاعف مكانه قال : ثوات الرضعا والثاني ، أن يكون أراد بالرضعاء الاطفال على حقيقة اللفظ ، لانهم اذا وجدوا له مرفعه ترضعه فقد وجدوا له رضيعا يرضع معه فلا يبعد أن يقال : التمسوا له رضيعا ، علما بأن الرضيع لابد له من مرفع .

(٢) كذا في أ . واسترفعت المرأة ولدى : طلبت منها أن ترضعه و في سائر الاصول : " واسترفع له من امرأة " .

(٣) في الاصول : " قضية " بالفاء . وهو تصحيف (راجع السروض الانف ، وشرح البيرة و الطبقات) .

(٤) في الطبري هنا وفيما سيأتي في نسب الحارث : " قضية " بن سعد " باسقاط " نصر .

واسم أبيه الذي أرضعه صلى الله عليه وسلم : الحارث
 بن عبد العزى بن رفاعة بن ملان بن ناصرة بن قضية (١) بن نصر
 بن سعد بن بكر بن هوازن (٢)
 قال ابن هشام : ويقال : هلال بن ناصرة .

قال ابن اسحاق :

واخوته من الرضاعة : عبد الله بن الحارث وأنيسة بنت

(١) كذا في م هنا . وفي سائر الأصول : " قضية " بالقاف . وهو
 تصحيف "

(٢) ويقال ان الحارث قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 بمكة حين أنزل عليه القرآن فقال له قريش الا تسمع
 يا حارث ما يقول ابنك هذا ؟ فقال : وما يقول : قالوا : يزعم
 ان الله يبعث بعد الموت ، وأن لله دارين يعذب فيهما من
 عصاه ويكرم من أطاعه ، فقد شئت امرنا وفرق جماعتنا فأتاه
 فقال : أي بني ، ألبس ولقومك يشكونك ويزعمون انه تقول :
 ان الناس يبعثون بعد الموت ، ثم يصيرون الى الجنة و نار
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا أزعج ذلك
 ولو قد كان ذلك اليوم يا أبت لقد أخذت بيدك حتى أعرفك
 حديثك اليوم ، فأسلم الحارث بعد ذلك وحسن إسلامه و كان
 يقول حين أسلم : لو قد أخذ ابني بيدي فعرفني ما قسـال
 لم يرسلني ان شاء الله حتى يدخلني الجنة (راجع الروض
 الانف) شرح المواهب والاصابة .

الحارث و حذافة (١) بنت الحارث ، وهي الشيماء (٢) غلب ذلك على اسمها فلا تعرف في قومها . الا به ، وهم لحليمة بنت أبي ثؤيب عبد الله بن الحارث ، أم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وذكرون أن الشيماء كانت تحضنه مع أمها (٣) إذا كان عندهم (٤) .

قال ابن اسحاق : وحدثني جهم بن أبي جهم مولى الحارث بن حاطب الجمحي عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، أو عمن حدثه عنه قال :

(١) في الإصابة : " خدامه " وهي بكسر الخاء المعجمة كمانه على ذلك السهيلي وأبو ذر ، وقد ذكر السهيلي وأبو ذر رواين حجر ما أثبتناه رواية أخرى و انفرد أبو ذر بالتنبيه على أنه والصواب ، وفي آ . والطبري : والطبقات " خدامه " وبها جزم ابن سعد في الطبقات على أنها " خدامه " بالجيم والدال المهملة .

(٢) ويقال إنها : " الشيماء " بلام (راجع شرح المواهب) .

(٣) كذا في الطبري . وفي الاصول : الامه " .

(٤) ويقال أن أول من أرضعته صلى الله عليه وسلم : ثؤيب بنه أرضعته بلبن ابن لها يقال له : مسروح ، أياما قبل أن تقدم لحليمة . وكانت قد أرضعت قبله حمزة بن عبد المطلب المخزومي كما أرضعت عبد الله بن جحش ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف ذلك لتوبية ويصلها من المدينة فلمّا افتتح مكة سأل عنها وعن منها مسروح ، فأخبرانها ما تسأله وسأل عن قرابتهما فلم يجد احدا منهم حيا وكانت ثؤيبية ==

كانت حليلة بنت أبي ذؤيب السعدية . أم رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرضعته ، تحدث : أنها خرجت من بلدها مع زوجها ، وابن لها صغير^(١) ترضعه في نسوة من بني سعد بن بكر تلتبس الرضعا قالت : وذلك في سنة^(٢) شهباء . لم تبق لنا شيئا . قالت : فخرجت على اتان لي قمرأ^(٣) معنا شارف^(٤) لنا وان ماتبض^(٥) بقطرة و ماننام لنا أجمع من صبينا الذي معنا من بكائه من الجوع ، ما في يدي ما يغنيه ، وما في شاربنا منا يغديه - قال - قال ابن هشام ويقال يغذيه^(٦) ولكنا كنا نرجو الغيث و الفرج . فخرجت على أتاتى تلك ، فقد آدمست^(٧)

= جارية لأبي لهب . كما يقال انه صلى الله عليه وسلم رضع أيضا من غير هاتين .

(راجع الطبرى والروض الانف والاستيعاب وشرح المواهب) .

(١) يقال ان اسمه عبد الله بن الحارث (راجع شرح المواهب و المعارف و الطبقات) .

(٢) كذا في الطبرى ، و في آ : " و في سنة ٠٠ الخ ، وفي سائر الاصول : " و هي في سنة ٠٠٠ الخ .

(٣) القمر (بالضم) : لون الى الخضرة او بياض فيه كدرجة يقال حمار أقر وانان قمرأ .

(٤) الشارف : الناقة المسنة .

(٥) ماتبض : ماترشح بشىء .

(٦) وما ذكره ابن هشام اتم في المعنى من الانتصار على ذكر الفداء دون العشاء ، ويروى " ما يعذبه " أى ما يقنعه ختى يرفع رأسه و يتقطع عن الرضاعة " .

(٧) كذا في آ . ولقد شرحها ابو ذر فقال : فلقد ادمت بالركب أى أطلت عليهم المسافة لمهلهم عليها ، مأخوذ من الشى الدائم

بالركب حتى شق ذلك عليهم ضعفا وعجفا^(١) حتى قدمنا مكة
 نلتمس^(٢) الرفعاء فما منا امرأة الا وقد عرض عليها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فتاياه ، اذا قيل لها انه يتيم و ذلك أنا
 انما كنا نرجو المعروف من أبى الصبى ، فكنا نقول : يتيم ، وما
 عسى أن تصنع أمه وجده ، فكنا نكرهه لذلك ، فما بقيت امرأة قدمت
 معى الا أخذت رضيعا غيرى ، فندبنا أجمعنا الانطلاق قلت لصاحبى :
 والله انى لاكره ان أرجع من بين مواحبى ولم آخذ رضيعا ، والله
 لاذهب الى ذلك اليتيم فلاخذته ، قال : لا عليك ان تفعلنى عسى
 الله أن يجعل لنا فيه بركة .

رئى سائر الاصول : " أدمت " وأدمت بالركاب : أعيت وتخلقت
 عن جماعة الابل ، ولم تلحق بها يريد أنها تأخرت بالركب أى
 تأخر الركب بسببها .
 (١) العجف : الهزال .
 (٢) يذكرون فى دفع قریش وغيرهم من أشراف العرب اولادهم الى
 المرافق أسبابا ، أحدها : تفريغ النساء الى الأزواج ، كما
 قال عمار بن ياسر لام سلمة رضى الله عنها و كان أخاها
 من الرضاعة حين انتزع من حجرها زينب بنت أبى سلمة فقال
 دعى هذه المفيوحة الشفوحة التى أذيت بها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقد يكون ذلك منهم لينشا الطفل فى
 الأفراب فيكون أفصح لسانا و أجلد لجسمه واجدر الا يفارق
 الهيئة المعدية ، كما قال عمر رضى الله عنه : تمعدوا
 تمعززا واخشو شئنا . ولقد قال عليه السلام لابی بكر رضى
 الله عنه حين قال له : ما رايت أفصح منك يا رسول الله
 فقال وما يمنعنى وأنا من قریش وأرضعت فى بنى سعد .

قالت (١) : فذهبت اليه فأخذته ، وواحملي على أخذته إلا أنسى
 لم أجد غيره . قالت : فلما أخذته رجعت به إلى رجلي ، فلما
 وضعته في حجري (٢) أقبل عليه ثدياي بما شاء من لبن ، فشرب
 حتى روى و شرب معه أخوه حتى روى (٣) ، ثم ناما و ماكننا ننام
 معه قبل ذلك وقام زوجي إلى شاربنا تلك ، فإذا انها لحافل
 فحلب منها ما شرب و شربت معه حتى انتهينا ريا وشبعا ، فبتنا
 بخير ليلة ، قالت : يقول صاحبي حين أصبحنا : تعلى (٤) والله
 يا حليلة لقد أخذت نسبة مباركة ، قالت : فقلت : والله أنسى
 لأرجو ذلك . قالت ثم خرجنا وركبت (أنا) (٥) أتاني و حملته
 عليها معي . فوالله لقطعت بالركب ، ما يقدر عليها (٦) شيء من

= فهذا ونحوه كان يحملهم على دفع الرضعا إلى المرفعات
 الاعرابيات ، وقد ذكر ان عبد الملك بن مروان كان يقول :
 أضربنا حب الوليد . لان الوليد كان لحانا وكان سليمان
 فصيحاً لان الوليد اقام مع امه وسليمان و غيره من اخوته
 سكنوا البادية فتعربوا ثم ادبوا فتأدبوا (ارجع الروض الانف
 وشرح الحواهب .

(١) كذا في : وفي سائر الاصول : "قال" ولعل تذكير الفعل على معنى
 الشخص

(٢) ويقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يقبل ، الاعلى
 ثدي واحد وكان يعرض عليه الثدي الاخر فيأباه كأنه قد اشعر
 عليه الصلاة والسلام أن معه شريكا في لبانها (راجع الروض الانف)

(٣) كذا في أكثر الاصول والطبرى ، وفي الروض الانف : " روي "

(٤) كذا في اصول ، يريد : اعلمى ، وفي الطبرى : " اتعلمين .. الخ .

(٥) ريدادة من .

(٦) في أ . : " على "

حمرهم حتى ان صواحبى ليقلن. لى : بابنه ابى ذؤيب و يحك اربعى^(١)
 علينا اليسست هذه آتاك التى كنت خرجت عليها ، فاقول لهن
 بلى والله ، انها لهن هى ، فيقلن : والله ان لها لسانا ، قالت
 ثم قدمنا منازلنا من بلاد بنى سعد ، و ما أعلم أرضا من أرض الله
 أجذب منها ، فكانت غنمى تزوح على حين قدمنا به معنا شباعا
 لبنا ، فتحلب و تشرب ، و ما يحلب انسان قطرة لبن ، ولا يجدها فى
 ضرع حتى كان الحاضرون من قومنا يقولون لرعيانهم و يلکم
 اسرحوا حيث يسرح راعى بنت ابى ذؤيب فتزوح اغنامهم جياعا ما
 تبض بقطرة لبن ، و تزوح غنمى شباعا لبنا . فلم نزل نتعرف من
 الله الزيادة والخير^(٢) حتى مضت سنتاه^(٣) و فصلته و كان يشب
 شبابا لا يشبه العلمان ، قلم يبلغ سنتيه حتى كان غلاما جفرا^(٤)
 قالت : فقدمنا به على أمه و نحن أحمرى شء على مكثه فينسا
 لما كنا نرى من بركته فكلمنا أمه و قلت لها : لو تركت بنى
 عندي حتى يغلف فانى أخشى عليه و با مكة^(٥) قالت : فلم أنزل
 حتى ردته معنا .

(١) اربعى : اقيمى وانظرى : يقال : ربع فلان على فلان اذا اقام

عليه وانتظره ومنه فيقول الشاعر :-

" مودى علينا واربعى يافاطمما " .

(٢) كذا فى أكثر الاصول ، وفى أ : " الريادة والحيرة " و فى

الطبرى : " زيادة الخير " .

(٣) فى الطبرى : " سنان " .

(٤) الجفر : الغليظ الشديد .

(٥) الوبا (يهمز ويقصر) والوباء (بالمد) : الطامون

سالت : فرجعنا به : فوالله انه بعد مقدمنا (به) (١) .
 بأشهر مع أخيه لى بهم (٢) لنا خلف بيوتنا ، اذ آتانا أخوه
 يشتد (٣) ، فقال لى ولابيه : ذاك أخى القرشى قد أخذه رجلاً
 عليهما ثياب بيض فأضجعه فشقا بطنه فهما يسوطانه (٤) . قالت
 فخرجت أنا وأبوه نحوه ، فوجدناه قائما منتفعا (٥) وجهه
 عال : فالتزمته والتزمه أبوه ، فقلنا له : مالك يا بنى قال
 جاءنى رجلان عليهما ثياب بيض ، فأضجعانى وشقا بطنى ، فالتسما
 (فيه) شيئا لأدرى ماهو ، قالت : فرجعنا (به) (٦) الى
 خبائنا .

قالت : وقال لى أبوه يا حليلة ، لقد خشيت ان يكون هذا
 الغلام قد اصاب فالحقيه بأهله قبل ان يظهر ذلك به ، قالت
 فاحتملناه فقدمنا به على أمه ، فقالت : ما اقدمك به يا ثكـر (٧)

(١) البهم : الضار من الغنم واحدها : بهمة .

(٢) اشتد فى عدوه : أسرع .

(٣)

(٤) يقال : سطت اللبن أو الدم أو غيرها أسوطه : اذا ضربت

بعضه ببعض ولم اعود الذى يضرب به : السوط

(٥) منتفعا و جهة : أى متغيرا ، يقال : انتفع وجهه و امتقع

(بالبناء للمجهول) : اذا تغير .

(٦) زيادة عن أو الطبرى .

(٧) الظفر (بالكسر) : العاطفة على ولد غيرها المرفعه

له فى الناس وغيرهم ، فهو أعم من المرفعه لانه يطلق على

الذكر والانثى .

وقد كنت حريصة عليه و على مكثه عندك ؟ قالت فقلت^(١) : قد بلغ الله يابنى و قضيت الذى على و تخوفت الاحداث عليه فاديته اليك^(٢) كما تحبين ، قالت : ما هذا شأنك ، فاصدقيني خبرك ، قالت : فلم تدعنى حتى اخبرتها ، قالت : أفتخوفت عليه الشيطان ؟ قالت : قلت : نعم ، قالت كلا ، والله ما للشيطان عليه من سبيل ، وان لبنى لشأنا ، أفلا أخبرك خبره قالت : " قلت " بلى ، قالت : رأيت حين حملت به أنه خرج منى نور أضاء^(٣) الى قصور بصرى^(٤) من أرض الشام ثم حملت به فو الله ما رايت من حمل قط كان أخف (على) ولا أيسر منه ووقع حين ولدته وانسه الواقع يديه بالأرض رافع راسه الى السماء ، دعيه عنك وانطلقى راشدة .

قال ابن اسحاق و حدثنى ثور^(٥) بن يزيد عن بعض اهل العلم

-
- (١) كذا فى او الطبرى : وفى سائر الاصول : " فقلت : نعم قد بلغ الخ .
- (٢) كذا فى الطبرى ، وفى الاصول : " عليك " .
- (٣) كذا فى او الطبرى وفى سائر الاصول : أضاء لى به قصور... الخ .
- (٤) بصرى (بالضم والقصر) من أصل دمشق بالشام و هى قصة كورة حوران ، مشهورة عند العرب ذيما و حديثا ولهم فيها أشعر كثيرة (راجع معجم البلدان) .
- (٥) هو نور بن يزيد الكلاعى ، ويقال الوحى أبو خالد الحمص أحد الحفاظ العلماء روى عن خالد هذا وجيب بن عبيد و صالح بن يحيى وغيرهم وروى عنه ابن تبارك و يحيى الفطيان ، وخلق كثير و كان يرى القدر و مات سنة ثلاث وخمسين و مئة وهو =

ولا احبه الا عن خالد بن معدان (١) الكلاعى .

آن نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا له : يا رسول الله : أخبرنا عن نفسك ؟ قال : نعم . أنا دعوة ابى ابراهيم (٢) و بشرى (أخى) (٣) عيسى ، و رأت أمى حين حملت بى أنه خرج منها نور أضاء لها قصور الشام (٤) واسترضعت من بنى سعد بن بكر ، فبينما أنا مع أخ لى خلف بيوتنا نرعى بهماننا اذا أتانى رجلان عليهما ثياب بيض بطست من ذهب معلوءة تلجا ثم اخذانى فشقا بطنى ، واستخرجا قلبى فشقاه ، فاستخرجا منه علقه سوداء فطرحاها ، ثم غسلا قلبى و بطنى بذلك الثلج حتى أنقياه (٥) ثم قال أحدهما لصاحبه رنه بعشرة من أمتى .

(١) هو خالد بن معدان بن أبى كريب الكلاعى ابو عذب الله الشامى الحمصى ، روى عن توبان وابن عمرو وابن عمر وغيرهم وروى عنه سعيد و محمد بن ابراهيم بن الحارث وغيرهما : توفى سنة ١٠٣ ، و قيل سنة ١٠٤ ، و قيل سنة ١٠٨ .

(٢) كذا فى اكثر الاصول والطبرى . وفى أ : " دعوة ابراهيم " .

(٣) زيادة عن الطبرى .

(٤) و تأويل هذا النور ما فتح الله عليه من تلك البلاد حتى كانت

الخلافة فيها مدة بنى أمية واستقامت تلك البلاد وغيرها

بنوره صلى الله عليه وسلم ، ويحكى ان خالد بن سعيد بن

العاصى رأى قبل البعث بسير نورا يخرج من زمزم حتى ظهرت

له البسر فى نخيل يثرب ، فقصها على أخيه عمرو ، فقال له :

انها حفيرة عبد المطلب وان هذا النور منهم ، فكان ذلك

سبب مبادرته الى الاسلام (راجع الروض الانف) .

(٥) كذا فى أ . وفى سائر الاصول : " قال : ثم قال : .. الخ " .

فوزننى بهم فوزنتهم، ثم قال ، زنة بمئة من أمته ، فوزننى بهم فوزنتهم ثم قال : زنة بألف من أمته ، فوزننى بهم فوزنتهم فقال : دعه عنك ، فوالله لو وزنته بأمته لو زنتها (١)

قال ابن اسحاق :

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من نبى الا وقد رعى الغنم ، قيل : وأنت يا رسول الله قال : و أنا

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه : أنا أعربكم ، أنا قرشى واسترضعت فى بنى سعد بن بكر .

قال ابن اسحاق :

وزعم الناس فيما يتحدثون ، والله اعلم : أن أمه السعدية لما قدمت به مكة أصلها فى الناس وهى مقبلة به نحو أهلها فالتسمية فلم تجده ، فأنت عبد المطلب ، فقالت له : انى قدمت بمحمد هذه الليلة . فلما كنت بأعلى مكة أضلنى فوالله ما أدرى أين هو : فقام عبد المطلب عند الكعبة يدعو الله أن يرده . فیزعمون أنه وجدته ورقة بن نوفل بن أسد ورجل آخر

(١) وزاد الطبرى بعد هذا : " قال ثم ضمونى الى صدرهم وقبلوا رأسى و ما بين وما بين عينى ، ثم قالوا : يا حبيب ، لم ترع انك لو تدرى ما يراد بك من الخبر لمرت عينك " . . .

من قريش . فأتيا به عبد المطلب ، فقالا له : هذا ابنك وجدناه
بأعلى مكة ، فأخذه عبد المطلب فجعله على عنقه و هو يطمئـن
بالكعبة يعوده و يدمو له ، ثم أرسل به الى أمه آمنة .

قال ابن اسحاق : و حدثني بعض أهل العلم :
أن مهاج أمه السعدية على ردة الى أمه ، مع ذكرت لأمه
مما أخبرت بها عنه ، أن نقرأ من الحبشة نصارى ، راوه معها حين
رجعت به بعد فطامه ، فنظروا اليه وسألوها عنه وقلوبه ، ثم
قالوا لها : لناخذن هذا الغلام ، فلنذهبن به الى ملكنا وبلدنا
فإن هذا غلام كائن له شأن نحن نعرف أمره فزعم الذي حدثني
أنها لم تكذب تنقلت به منهم (١)

(١) انظر ، ابن هشام ، السيرة النبوية ، تحقيق مصطفى السقا
وابراهيم الابيارى ، طبع دار احياء التراث العربى ، بيروت
ح ١ ص ١٦٦ - ١٧٧ .

صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانجيل

قال ابن اسحاق :

وقد كان ، فيما بلغنى عما كان وضع عيسى بن مريم فيما جاءه من الله فى الانجيل لاهل الانجيل من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم معا أثبت يحثس الحوارى لهم ، حين نسخ لهم الانجيل عن عهد عيسى بن مريم عليه السلام ، فى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم أنه قال : من أبغضنى فقد أبغض الرب ولولا أنى صنعت بحضرتهم صنائع أحد قبلى ماكانت لهم خطيئة ولكن من الان بطروا وثنوا انهم يعزوني^(١) وايضا للرب ، ولكن لا بد من أن تتم الكلمة التى فى الناموس : انهم ابغضوني مجانا^(٢) أى باطلا . فلو قد جاء المنحمننا هذا الذى يرسله الله اليكم من عند الرب وروح^(٣) القدس^(٤) ، هذا الذى من عند الرب خرج فهو شهيد على و أنتم ايضا ، لانكم قديما كنتم معى ، فى هذا قلت لكم لكيما لاتشكوا .

والمنحمننا (بالسريانية) : محمد و هو بالرومية البرقليطس ، صلى الله عليه وسلم و على آله وسلم .

-
- (١) يعزوني : يغلبوننى ، يقال : عز الرجل الرجل ، اذا غلبه .
 (٢) و كذلك جاء فى الحكمة : يابن آدم ، علم مجانا ، أى بلا ثمن .
 (٣) زيادة عن ا .
 (٤) كذا فى اكثر الاصول ، والقدس : التطهير ، وفى ا . " القسط " و القسط : العدل .

عن محمد بن النخعي عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً

قال ابن اسحاق (١) :

لما بلغ محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة بعثه (٢) الله تعالى رحمة للعالمين ، وكافة للناس بشيراً وحنان الله تبارك وتعالى قد أخذ الميثاق على كل نبي بعثه قبله بالإيمان به ، والتصديق له : والنصر له على من خالفه ، وأخذ عليهم أن يؤدوا ذلك إلى كل من آمن بهم وصدقهم ، فأدوا من ذلك ما كان عليهم من الحق فيه . يقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم : " وأخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ، ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري " أي ثقل ما حملتكم من عهدي " قالوا أفترنا قسراً فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين " . فأخذ الله ميثاق النبيين جميعاً بالتصديق له والنصر له من خالفه ، وأدوا ذلك إلى من آمن بهم وصدقهم من أهل هذين الكتابين .

(١) كذا في أ . وفي سائر الأصول : " قال حدثنا أبو محمد عبد الملك بن هشام ، قال حدثنا زياد بن عبد الله البكائي عن محمد بن اسحاق المصلي قال ... الخ .

(٢) ويقال إن بعثه صلى الله عليه وسلم كان يوم الاثنين ، ويستدلون على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لبلال : لا يفتك صيام يوم الاثنين ، فأنى قد ولدت فيه ، وبعثت فيه ، وأموت فيه وقيل غير ذلك .

(راجع شرح المواهب ، والروض) .

قال ابن اسحاق : فذكر الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها حدثته :

أن أول ما بدىء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبوة :

حين أراد الله كرامته ورحمة العباد ، الرؤيا الصادقة لا يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا في نومه الا جاءت كخلق الصبح . قالت : وحبب الله تعالى اليه الخلوة ، فلم يكن شيء أحب اليه من أن يخلو وحده .

قال ابن اسحاق : وحدثني عبد الملك بن عبيد الله بن أبي سفيان بن العلاء بن جارية الثقفي ، وكان واعية (١) ، من أهل العلم .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله بكرامته وابتدأه بالنبوة كان اذا خرج لحاجته أبعد حتى تحسر (٢) عنه البيوت ويفضي الى شعاب (٣) مكة ويطون أوديتها ، فلا يمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر ولا شجر الا قال : السلام عليك يا رسول الله (٤) . قال : فيلتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله وعن يمينه وشماله وخلفه فلا يرى الا الشجر

(١) واعية : حافضا ، والتاء فيه للمبالغة .

(٢) تحسر عنه البيوت : تبعد عنه ويتخلى عنها .

(٣) الشعاب : المواضع الخفية بين الجبال .

(٤) قال السهيلي : " وهذا التسليم الأظهر فيه أن يكون حقيقة وأن يكون الله أنطقه انطاقا ، كما خلق الحنين في الجذع =

والحجارة . فمكث رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك يسرى
ويسمع ، ماشاء الله أن يمكث ، ثم جاءه جبريل عليه السلام
بما جاءه من كرامة الله ، وهو بحراء في شهر رمضان .

قال ابن اسحاق : وحدثني وهب ^(١) بن كيسان ، مولى آل الزبير
قال : سمعت عبد الله بن الزبير وهو يقول لعبيد بن عمير بن
قتادة الليثي : حدثنا يا عبيد ، كيف كان بدء ما ابتدئ به
رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبوة حين جاءه جبريل
عليه السلام ، قال : فقال عبيد وأنا حاضر يحدث عبد الله ابن
الزبير ومن عنده من الناس - كان رسول الله صلى الله عليه

= ولكن ليس من شرط الكلام الذى هو صوت وحرف ، الحياة والعلم
والارادة ، لأنه صوت كسائر الأصوات ، والصوت عرفى فى قول
الأكثرين ، ولم يخالف فيه الا النظام ، فإنه زعم أنه جسم
وجعله الأشعرى اصطكاكا فى الجواهر بعضها لبعض . وقال
أبو بكر : ليس الصوت نفى الاصطكاك ، ولكنه معنى زائد عليه
.. الى أن قال : ولو قدرت الكلام صفة قائمة بنفس الحجر
والشجر ، والصوت عبارة عنه ، لم يكن بدا من اشتراط الحياة
والعلم مع الكلام ، والله أعلم أى ذلك كان : أكان كلاما
مقرؤ بحياة وعلم ، فيكون الحجر به مؤمنا ، أو كان صوتا
مجردا غير مقترن بحياة ، وفى كلا الوجهين هو علم من
أعلام النبوة . . . وقد يحتمل تسليم الحجارة أن يكون مفاة
فى الحقيقة الى ملائكة يسكنون تلك الأماكن ويعمرونها ، فيكون
مجازا من باب قوله تعالى : " واسأل القرية " .

(١) هو وهب بن كيسان القرشى مولى : آل الزبير أبو نعيم المحدث
المعلم المكى روى عن أسماء بنت أبي بكر وابن عباس
عمر وابن الزبير وغيرهم . وعنه هشام بن عروة وأيوب وعبيد
الله بن عمر وغيرهم . وتوفى سنة سبع وعشرين ومئة ، وقيل سنة تسع
(راجع تهذيب التهذيب) .

وسلم يجاور^(١) في حراء من كل سنة شهرا ، وكان ذلك مما تحنث به قريش في الجاهلية ، والحنث التبرر .

قال ابن اسحاق : وقال أبو طالب :
وثر ومن أرسى شبيرا مكانه وراق ليرقى في حراء ونازل

قال ابن هشام : نقول العرب : التخنث والتحنف ، يريدون الحففة ، فيبدلون الفاء^(٢) من التاء ، كما قالوا جدث وجدف ، يربدون القبر . قال رؤبة ابن العجاج .

لو كان أحجارى مع الأجساد^(٣)

يريد الأحداث . وهذا البيت في أرجوزة له . وبيت أبي طالب في قصيدة له ساذكرها ان شاء الله في موضعها .

قال ابن هشام : وحدثني أبو عبيدة أن العرب تقول : فم ، في موضع ثم يبدلون الفاء من التاء .

(١) وفي الرد على ابن هشام : قال أبو ذر : "والجيد فيه أن يكون فيه التحنث هو الخروج من الحنث : أي الاثم ، كما يكون التائم ، الخروج عن الاثم ، لأن تفعل قد تستعمل في الخروج من الشيء ، وفي الانسلاخ عنه ، ولا يحتاج فيه إلى الابدال الذي ذكره ابن هشام" .

(٢) في هذا الشعر شاهد ورد على ابن جني حيث زعم أن "جلف"

بالفاء لا يجمع على أجداث (راجع الروض) .

(٣) زيادة عن أ .

قال ابن اسحاق : وحدثني وهب بن كيسان قال قال عبيد :

فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور ذلك الشهر
من كل سنة ، يطعم من جاءه من المساكين ، فإذا قضى رسول
الله صلى الله عليه وسلم جواره من شهره ذلك ، كان أول ما يبدأ
به ، إذا انصرف من جواره الكعبة ، قبل أن يدخل بيته ، فيطوف
بها سبعا أو ما شاء الله من ذلك ، ثم يرجع إلى بيته ، حتى
إذا كان الشهر الذي أراد الله تعالى به فيه ما أراد من
كرامته ، من السنة التي بعثه الله تعالى فيها ، وذلك
الشهر (شهر) (١) رمضان ، خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى حراء كما كان يخرج لجواره ومعه أهله ، حتى إذا
كانت الليلة التي أكرمه الله فيها برسالته ، ورحم العباد
بها ، جاءه جبريل عليه السلام بأمر الله تعالى . قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : فجاءني جبريل ، وأنا نائم بهيمة (٢)
من ديباج فيه كتاب (٣) ، فقال : اقرأ ، قال : قلت ما أقرأ
قال : ففتني (٥) به حتى ظننت أنه الموت ، ثم أرسلني فقال

(١) زيادة عن أ .

(٢) النمط : وعاء كالسفظ .

(٣) قال بعض المفسرين : في قوله تعالى : " ألم ذلك الكتاب

لا ريب فيه " أنها إشارة إلى الكتاب الذي جاء به جبريل
حين قال له : اقرأ (راجع الروض) .

(٤) كذا في الأصول والطبري . وفي شرح العواهب : " ما أنابقاري

يريد أن حكى كسائر الناس من أن حصول القراءة إنما هو
بالتعلم ، وعدمها بعدمه .

(٥) كذا في الأصول والطبري ، والفت : حبس أنفسي ، وفي العواهب : " ففتني "
وهي بمعنى شت .

أقرأ، قال قلت : ما أقرأ : قال : فغفنتني به حتى ظننت أنه الموت ، ثم أرسلني فقال : أقرأ ، قال : قلت : ماذا أقرأ ؟ قال : فغفنتني به حتى ظننت أنه الموت، ثم أرسلني (١)، فقال : أقرأ ، قال : فقلت : ماذا أقرأ ؟ ما أقول ذلك الا اقتداءً منه أن يعود لي بمثل ما صنع بي ، فقال : " أقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم " قال : فقرأتها ثم أنتهى فانصرف عنى وهببت من (٢) نومي ، فكأنما كتبت في قلبي كتاباً . قال فخرجت حتى اذا كنت في وسط من الجبل سمعت موتاً من السماء

(١) لعل الحكمة في تكرير : " أقرأ " الإشارة الى انحصار الايمان ينشأ عنه الوحي بسببه في ثلاث : القول ، والعمل والنية ، وأن الوحي يشتمل على ثلاث : التوحيد والأحكام والقصص (راجع شرح المواهب .

(٢) قال السهيلي : " قال في الحديث : فأتاني وأنا نائم، وقال في آخره : فهت من نومي فكأنما كتبت في قلبي كتاباً ، وليس ذكر الثوم في حديث عائشة ولا غيرها ، بل في حديث مروءة ما يدل ظاهره على أن نزول جبريل حين نزل بمسورة " أقرأ " كان في اليقظة ، لأنها قالت في أول الحديث : أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة ، كان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حُبب اليه الخلاء ... الى قولها حتى جاءه الحق ، وهو بفار حرا ، فجاءه جبريل ، فذكرت في هذا الحديث أن الرؤيا كانت قبل نزول جبريل على النبي عليه السلام بالقرآن، وقد يفكن الجمع بين الحديثين بأن النبي صلى الله عليه وسلم جاءه جبريل في المنام قبل ان يأتيه في اليقظة توطئة وتيسيراً عليه ورفقا به ، لأن عمر النبوة عظيم وعيها ثقيل والبشر ضعيف .

يقول : يا محمد ، أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال : فرفعت رأسى الى السماء أنظر ، فإذا جبريل فى صورة رجل صافقدميه فى أفق السماء يقول : يا محمد ، أنت رسول الله وأنا جبريل قال : فوقفت أنثر اليه فما أتقدم وما أتأخر ، وجعلت أصرف وجهى منه فى آفاق السماء ، قال : فلا أنظر فى ناحية منها الا رأيتته كذلك ، فما زلت واقفا ما أتقدم أماما وما أرجع ورائى حتى بعثت خديجة رسلها فى طلبى ، فبلغوا أعلى مكة ورجعوا اليها وأنا واقف فى مكانى ذلك ، ثم انصرف عني .

وانصرفت راجعا الى أهلى حتى أتيت خديجة فجلست السى فخذها مضيفا^(١) اليها : فقالت : يا أبا القاسم ، أين كنت ؟ فوالله لقد بعثت رسلى فى طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا لى ثم حدثتها بالذى رأيت ، فقالت : أبشر ابن عم وأثبت ، فوالذى نفس خديجة بيده انى لأرجو أن تكون نبى هذه الأمة .

ثم قالت فجمعت عليها ثيابها ، ثم انطلقت الى ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى بن قصى ، وهو ابن عمها ، وكان ورقة قد تنصر وقرأ الكتاب ، وسمع من أهل التوراة والانجيل فأخبرته بما أخبرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه رأى وسمع ، فقال ، فقال ورقة بن نوفل : قدوس قدوس^(٢) ،
 (١) مضيفا : ملتصقا ، يقال : أضفت الى الرجل ، اذا ملئت نحوه ولصقت به ، ومنه سمي الضيف ضيفا .
 (٢) قدوس قدوس : أى طاهر طاهر ، وأصله من التقديس ، وهو التطهير .

والذى نفس ورقة بيده ، لكن كنت صدقتينى ياخديجة لقد جاءه
الناموس (١) الاكبر الذى كا يأتى موسى ، وانه لنبي هذه
الامة ، فقولى له : فليثبت . فرجعت خديجة الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأخبرته بقول ورقة بن نوفل ، فلما قضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم جواره وانصرف ، صنع كما كان
يصنع ، بدأ بالكعبة فطاف بها ، فلقيه ورقة بن نوفل وهو
يطوف بالكعبة فقال: يا بن أخى ، أخبرنى بما رأيت وسمعت
فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال له ورقة :
والذى نفسى بيده ، أنك لنبي هذه الامة ولقد جاءك الناموس
الأكبر الذى جاء موسى ولتكذبنه ولتؤدينه ولتخرجنه
ولتقاتلنه (٢) ولئن أنا أدركت ذلك اليوم لانصرن الله نصرا
يعلمه ، ثم أدنى رأسه منه قبل يافوخه (٣) ، ثم انصرف رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى منزله .

- قال ابن اسحاق : وحدثنى اسماعيل بن أبى حكيم (٤) هو
آل الزبير ، انه حدث عن خديجة رضى الله عنها أنها قالت
(١) الناموس (فى الاصل) : صاحب سر الرجل فى خبره وشره ، فعبر
عن تلك الذى جاءه بالوحي به .
(٢) الهاء فى هذه الأفعال للسكت .
(٣) اليافوخ : وسط الرأس ،
(٤) هو اسماعيل بن أبى حكيم القرشى ، روى عن سعيد بن
المسيب والقاسم بن محمد وعبيدة بن شعبان الخفريمى
وغيرهم ، وعند مالك وابن اسحاق واسماعيل بن جعفر وأبو
الأسود وغيرهم ، وكان عاملا لعمر بن عبدالعزيز وتوفى
سنة ١٣٠ . (راجع تهذيب التهذيب) .

لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أى ابن عم ، أتستطيع ان تخبرنى بصاحبك هذا الذى يأتيك اذا جاءك ؟ قال : نعم قالت : فاذا جاءك فأخبرنى به . فجاءه جبريل عليه السلام دماً كان يصنع ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخديجة : ياخديجة ، هذا جبريل قد جاءنى ، قالت : قم يا بن عم فاجلس على فخذى اليسرى ، قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس عليها ، قالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، قالت : فتحول فاجلس على فخذى اليمنى ، قالت : فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس على فخذه اليمنى ، فقالت : هل تراه ؟ قال : نعم . قالت : فتحول فاجلس فى حجرى ، قالت : فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس فى حجرها ، قالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، قال فتحسرت وألقت خمارها ورسول الله صلى الله عليه وسلم جلس فى حجرها ، ثم قالت له : هل تراه ؟ قال : لا ، قالت : يا بن عم ، أثبت وأبشر ، فوالله انه لملك وما هذا بشيطان . قال ابن اسحاق : وقد حدثت عبد الله (١) بن حسن هذا الحديث فقال :

(١) هو عبد الله بن حسن بن حسن بن على بن أبى طالب ، وأمه فاطمة بنت الحسن أخت سكينه ، واسمها آمنه وسكينه لقب لها ، التى كانت ذات دعابة ومزح ، وفى سكينه وأمّزح ، وفى سكينه وأمها الرباب يقول الحسين بن على : (أى زارت قومها ، وهم بنو عليم بن جناب بن كلب) وعبد الله بن حسن هو والد الطالبين القائمين على بنى العباس وهم : محمد ويحيى وادريس ، مات ادريس فى افريقية فارا من الرشيد ، (راجع الروى) .

قد سمعت أمي فاطمة بنت حسين تحدث بهذا الحديث عسى
خديجة - رضي الله عنها - أني سمعتها تقول :

" أدخلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها وبين
درمها ، فذهب عند ذلك جبريل ، فقالت لرسول الله صلى الله
عليه وسلم : ان هذا لملك وما هو بشيطان .

أيهما أشبه بالإنسان

بنيامين

تحدثني ويروي الشيخ رحمه الله عن بعض الحكماء المشهورين في
 زمانهم من بني إسرائيل قالوا: "شبه الله بالإنسان الذي لا يعلم
 ما في قلبه من الخير والشر". فقالوا: "وقال
 تعالى: "لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَأَلْتَهُ الظَّاهِرَ وَهُوَ الْعَاقِبَةُ
 لِأَعْيُنِنَا" لَيْسَ الْخَبْرُ خِيفٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ" قالوا: "والله
 والروح فيها بالذنوب من كل أمر". فقالوا: "والله
 الشجر" وقال تعالى: "حم والكتاب الأم" قالوا: "والله
 في ليلة مباركة أنا كنا مشركين". فقالوا: "والله
 أنا من عندنا أنا كنا مشركين". فقالوا: "والله
 أنا من عندنا وما أنزلناه على عبدنا". فقالوا: "والله
 أجمعان". وذلك ملتقى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمشركين ببدر.

قال ابن اسحاق وحديثي أبو جعفر محمد بن الحسن بن الحسين
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "والله
 ببدر يوم الجمعة صبيحة سبع عشرة من شهر ربيع الأول".

قال ابن اسحاق:

ثم تتام الوحى إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو
 مؤمن بالله مصدق بما جاءه من ربه، وتحمّل

منه ما حمل على رضا العباد وسخطهم • والنبوة أثقال ومؤنة ،
لايحملها ولا يستطيع بها الا أهل القوة والعزم من الرسل
بعون الله تعالى وتوفيقه ، لما يلقون من الناس وما يـسـرد
عليهم مما جاءوا به عن الله سبحانه وتعالى •

قال فعضى رسول الله عليه وسلم على أمر الله ، على
ما يلقى من قومه من الخلاف والآلئ (١) .

(١) انظر ابن هشام ، السيرة النبوية ، ج ١ ، ص ٥٤٩ - ٢٥٦ •

المصادر والمراجع

المصادر والمراجع :

- (١) ابن الأثير ، أبو الحسن علي بن محمد الجزري ، توفى سنة ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م .
- الكامل في التاريخ ، طبعة القاهرة ، ٤ أجزاء .
 - اسد الغابة في معرفة الصحابة ، ٥ أجزاء ، طبعة المعارف ، القاهرة ٨٥ ، هـ .
- (٢) ابن حزم ، أبو محمد علي بن أحمد ، تولى سنة ٤٥٦ هـ / ١٠٦٤ م .
- الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ٤ أجزاء القاهرة سنة ١٣١٧ هـ .
- (٣) ابن حزم ، أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري ، تولى سنة ٤٥٦ هـ / ١٠٦٤ م .
- جوامع السيرة وخمس رسائل أخرى ، تحقيق الدكتور احسان عباس ، والدكتور ناصر الدين الأسد ، طبع دار المعارف ، مصر (مجموعة تراث الإسلام) .
 - جمهرة انساب العرب ، تحقيق ليفي بروفنسال طبع دار المعارف ، سنة ١٩٤٨ (مجموعة ذخائر العرب)
- (٤) ابن حوقل ، أبو القاسم محمد ، توفى سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م .
- كتاب صورة الارض ، نشر تريمير .
- ليدن ١٩٢٨ ، في جزئين

(٥) ابن خلدون ، أبو القاسم عبد الله بن عبد الله
توفي سنة ٢٧٢ هـ / ٨٨٥ م .

— المسالك والممالك : نشر وجوييه شيبان .

(٦) ابن خلدون ، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن
خلدون ولي المدين التونس الحفزي ، المكنى
توفي سنة ٨٠٨ هـ / ١٤٠٦ م .

— القبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام المرينيين

والعجم والبربر ومن عاصروهم من ذوي السلطان
الأكبر ، ٧ أجزاء ، بولاق ١٣٨٤ هـ .

— مقدمة ابن خلدون ، طبعة التجارية .

— التعريف بابن خلدون ورحلته شرقاً وغرباً ، نشر

محمد بن تاوريت الطنجي ، القاهرة ١٣٧٠ هـ / ١٩٥٠ م .

(٧) ابن خلكان ، وفيات الأعيان وأنباء أشباه الزمان ، نشر
محمد مخين الدين عبد الحميد ، في ١٦ أجزاء ، القاهرة
١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ / ١٣٦٩ - ١٩٥٠ م .

(٨) ابن سعد ، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منقر ،

توفي سنة ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م .

— كتاب الطبقات الكبير ، تحقيق الدوارد سحر ، ٨ أجزاء

ليدن ١٩٠٤ - ١٩١٧ .

(٩) ابن الشباط ، محمد بن علي بن محمد المصري التوزري

توفي سنة ٦٨١ هـ / ١٢٨٢ م .

— صلة السمط وسمة المرط

نشر القسم الخاص بالأندلس ، أحمد مختار العبادي

معهد الدراسات الإسلامية ، مدريد ، ١٩٧١ م .

(١٠) ابن عبد البر القرطبي ، أبو عبد الله ، المصنف ، توفي سنة ٤٥٩ هـ

الجزية / ١٠٦٦ م .

— الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، نشر داني سامسش...

الاصابة في أخبار حجاز ، في ١٠ أجزاء ، المصنف السجدة

بالأوقاف ، المصنف ، ١٩٢٠ م .

(١١) ابن عبد الحنن ، عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم

ابن اعين بن ليث أبو القاسم القرشي ، ولد في الحجاز

سنة ١٨٧ هـ ، توفي سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧١ م .

— فتوح مصر والمغرب والأندلس ، نشر شارل تورن

طبعة ليدين ١٩٢٠ .

— نشرة جزئية جديدة بمعرفة عبد المنعم عامر ، القاهرة

١٩٦١ .

(١٢) ابن عذري المراكشي ، أبو العباس أحمد بن محمد ، كان

حياته ٧١٢ هـ / ١٣١٢ م

- البيان المغرب في اخبار الاندلس والمغرب ، (الجزء
الاول ، تاريخ افريقية والمغرب من الفتح الى
القرن الرابع الهجري " ، نشر وتحقيق كولان ويروففال
لندن ١٩٤٨ •

(١٣) ابن الفقيه ، ابو بكر احمد بن محمد ، توفي سنة ٢٩٠ هـ /
٩٠٣ م •

- كتاب البلدان ، نشر دجوبة ، ليدن ١٨٨٥ م •
(١٤) ابن قتيبة ، أبو محمد عبد الله بن مسلم ، توفي سنة
٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م •

- كتاب المعارف ، طبع القاهرة ١٩٣٤ •
- الامامة والسياسة ، القاهرة ١٣٢٢ هـ •
(١٥) ابن قتيبة ، ابو محمد عبد الله بن مسلم ، توفي سنة
٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م •

- ميون الاخبار •
- الشعر والشعراء •

(١٦) ابن القوطية ، محمد بن عمر ، توفي سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م •
- تاريخ افتتاح الاندلس ، تحقيق عبد الله انيس
الطباع ، طبع بيروت ١٩٥٧ •

(١٧) ابن الكردبوس، (آخر القرن السادس الهجري / ١٢ م ٥)

- تاريخ الاندلس ، تحقيق احمد مختار العبادي ،
- مجلة معهد الدراسات الاسلامية بمadrid ١٩٧١ •

(١٨) ابن النديم ، محمد بن اسحاق ، توفي ٢٨٣ هـ / ٩٩٣ م •

- المشهورست ، طبعة التجارية •

(١٩) ابن هشام ، ابو محمد عبد الملك بن هشام / ابن ابيوب

الحميري ، توفي سنة ٢١٨ هـ

- السيرة النبوية ، تحقيق مصطفى السقا ، ابراهيم
- الابيارى ، عبد الحفيظ شلبي ، ٤ اجزاء ، طبع
- دار احياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان

(٢٠) ابن منظور ، جمال الدين ابو الفضل محمد بن مكرم

الخرجي الافريقي ، توفي سنة ٧١١ هـ / ١٣١١ م •

- لسان العرب ، طبع بولاق ١٢٩٩ - ١٣٠٨ هـ ، ٢ قسرين
- مجدا •

(٢١) الاصطخرى ، ابو اسحاق ابراهيم بن محمد الكارز ، توفي

سنة ٣٤٠ هـ / ٩٥١ م •

- كتاب المسالك والممالك نشر جويته ، لندن ١٩٢٧ •

(٢٢) بروفنثال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ، بالفرنسية ، طبع

الجمعية الفرنسية للآثار الشرقية ، القاهرة ١٩٤٨ •

(٢٣) البغدادي ، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر ، توفي سنة

٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م .

- الفرق بين الفرق ، طبع القاهرة ١٣٢٨ هـ / ١٩١٠ م .

(٢٤) البكري ، أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز توفى

سنة ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م .

- المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب ، نشر

رسلان ، باريس ١٩١١ .

(٢٥) البلاذري ، أبو العباس احمد بن يحيى بن جابر، توفى

سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م .

- كتاب فتوح البلدان ، طبع ليدن ١٨٦٦م .

(٢٦) الجاحظ ، أبو عثمان عمرو بن بحر ، توفي سنة ٢٢٥ هـ /

القاهرة ١٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م .

- كتاب البيان والتبيين ، ٤ أجزاء ، القاهرة

١٩٢٨ .

(٢٧) الجهشيارى ، أبو عبد الله محمد بن عبدوس ، توفى

٣٣١ هـ / ٩٤٢ - ٩٤٣ م .

- الوزراء والكتاب ، تحقيق مصطفى السقا . ابراهيم

الابيارى ، وعبد الحفيظ شلبى ، طبع القاهرة ١٩٣٨ .

(٢٨) خليفة بن خياط ، تولى سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥١ م .

- تاريخ خليفة بن خياط (رواية بقى بن مخلد) تحقيق

سهيل زكار ، فى قسمين ، منشورات وزارة الثقافة

والسباحة ، الارشاد القومي ، دمشق ١٩٦٧ - ١٩٦٨ .

(٢٩) ديمومبيين (جوب شيدا) : النظم الاسلامية ، ترجمته

الدكتور فيصل السعيد ، الدكتور سالم القسام ، دار

النشر للجامعيين ، بيروت ١٩٦٦ .

(٣٠) الذهبي ، شمس الدين ابو عبد الله ، كتاب من اعمام

تولى سنة ٧٨٤ هـ / ١٢٤٧ - ١٢٤٨ .

- تذكرة الحفاظ ، ج١ ، دار الفکر الثانية ، بيروت

ابا ، دار الوطن الهند ، ١٩٦٦ هـ .

(٣١) الرقيق القيرواني ، ابو القاسم ابراهيم ، تولى بعد

سنة ٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م .

- تاريخ افريقية والمغرب ، تحقيق المنجي الخبي ،

تونس ١٩٦٨ .

(٣٢) الزبيرى ، ابو عبد الله الزبير بن بكار بن أحمد بسن

مصعب ، تولى سنة ٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م .

- كتاب نسب هريش ، تحقيق ليلى بروفنسال نشر دار المعارف

مصر ١٩٥٢ (مجموعة ذخائر العرب) .

(٣٣) سعد زغلول عبد الحميد ، تاريخ الدولة العربية ، طبع
بيروت ١٩٧٧ .

- في تاريخ العرب قبل الاسلام ، طبع بيروت ١٩٧٥ .

(٣٤) الشهرستاني ، ابو الفتح محمد بن عبد الكريم ، توفى
سنة ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م .

- الملل والنحل ، ٥ أجزاء ، القاهرة ١٣١٧ هـ .

(٣٥) الطبي ، ابو جعفر محمد بن جرير ، توفى سنة ٣١٠ هـ /
٩٢٣ م .

- تاريخ الأمم والملوك ، طبعة دار المعارف ، ٧ أجزاء
(مجموعة ذخائر العرب) .

(٣٦) القاضي عياض ، ابو الفضل بن موسى اليحصبي ، توفى سنة
٤٧٦ هـ / ١٠٨٣ م .

- ترتيب المدارك وتقريب المسالك في معرفة اعلام
مذهب مالك ، تحقيق محمد بن محمد ، ٤ أجزاء ،
طبع بيروت .

(٣٧) فاروق عمر ، طبعة الدفوة العباسية ٩٨ هـ / ٧١٦م - ١٢٢هـ /
٧٤٩ م (دراسة تحليلية لواجهات الثورة العباسية
وتفسيراتها ، طبع دار الارشاد ، بيروت ، طبعة أولى سنة
١٩٧٠ .

(٤٣) مجهول :

- أخبار مجموعة في فتح الإندلس وذكر أمرائها والحروب
الواقعة بينهم ، مدريد ١٨٦٧ م .

(٤٤) المصعودي ، أبو الحسن علي بن الحسين ، توفي سنة
١٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م .

- مرجع الذهب ومعادن الجوهر ، تحقيق محمد محيي الدين
عبد الحميد ، ٤ أجزاء ، طبع التجارية ١٩٥٨ .
وطبعة بزيه دي مینار وبافيه دي كرتاي ، منشورات
الجامعة اللبنانية ، قسم الدراسات التاريخية ، بيروت
١٩٧٣ .

(٤٥) مسلم ، أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري ، توفي
سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٥ م .
الجامع الصحيح ، ٨ أجزاء ، طبع القاهرة ١٣٢٩ -
١٣٣٢ .

(٤٦) محمد حميد الله ، مجموعة الوثائق السياسية للعهد
النبوي والخلافة الراشدة ، طبع القاهرة سنة ١٩٥٦ .

(٤٧) النويختي ، أبو محمد الحسن بن موسى ، توفي سنة
٢٣٢ هـ / ٨١٧ م .

- كتاب فرق الشيعة ، طبع المطبعة الحيدرية ، النجف
سنة ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م .

(٤٨) النويرى ، ابو العباس احمد بن عبد الوهاب بن محمد
شهاب الدين ، توفى سنة ٧٣٢ هـ / ١٣٣٢ م نهاية الألب فى
فنون الأدب .

(٤٩) الهمداني ، أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب بن يوسف
بن داود ، توفى سنة ٣٣٤ هـ / ٩٤٦ م .
— صفة جزيرة العرب ، جزآن ، طبعة دافيد ميلر ،
ليدن ١٨٩١ .

(٥٠) الواقدي ، أبو عبد الله محمد بن عمر ، توفى سنة
٢٠٧ هـ / ٨٢٣ م كتاب المغازى ، ٣ أجزاء ، تحقيق
الدكتور مارسدن جونز منشورات مؤسسة الأعلمى للمطبوعات
بيروت ، لبنان .

(٥١) ياقوت ، شهاب الدين ياقوت من عبد الله الرومى ، توفى
سنة ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م .
— معجم البلدان ، فى ٦ أجزاء ، نشر وستنفلد ، ليبزج
١٨٦٦ — ١٨٧٣ .

— ونشر محمد الخانجى ، القاهرة ١٩٠٦ — ١٩٠٧ ، ١٠ أجزاء .
(٥٢) اليعقوبى ، احمد بن أبى يعقوب بن جعفر بن وهب ، توفى
سنة ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م .
— كتاب البلدان ، نشر دجويه ليدن ١٨٩٢
— تاريخ اليعقوبى ، فى جزئين ، طبع بيروت ١٩٦٠

الفهرست

الصفحة	الباب الاول : عصر الرسول والخلفاء الراشدين
٤	الفصل الاول : التعريف بالمصادر
٣٧	الفصل الثانى : جغرافية بلاد العرب
٤٥	الفصل الثالث : فى بيان ما يقع عليه اسم العرب وذكر
	انوامهم
٥٣	الفصل الرابع : أحوال بلاد اسجار قبل الاسلام
٦١	الفصل الخامس : الرسول (صلى الله عليه وسلم)
٩٥	الفصل السادس : عصر الخلفاء الراشدين
١٤٣	الباب الثانى : الدولة الاموية
١٤٩	الفصل السابع : معاوية بن أبى سفيان
١٨١	الفصل الثامن : خلافة يزيد بن معاوية
٢٠٥	الفصل التاسع : معاوية الثانى (بن يزيد)
٢٠٩	الفصل العاشر : مروان بن الحكم
٢١٥	الفصل الحادى عشر : خلافة عبد الملك بن مروان
٢٣٥	الفصل الثانى عشر : خلافة الوليد بن عبد الملك
٢٦٣	الفصل الثالث عشر : عظمة الدولة الاموية وبداية الافول
٢٨٥	الفصل الرابع عشر : الدعوة الشيعية العباسية
٣٣٧	الفصل الخامس عشر : الفرق السياسية

تابع الفهرست

الصفحة

٢٤٣

الملاحق

- ذكر ما قيل لأمنة عند حملها رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاعته
- صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانجيل
- مبعث النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما
- ابتداء تنزيل القرآن

٢٧٥

المصادر والمراجع

